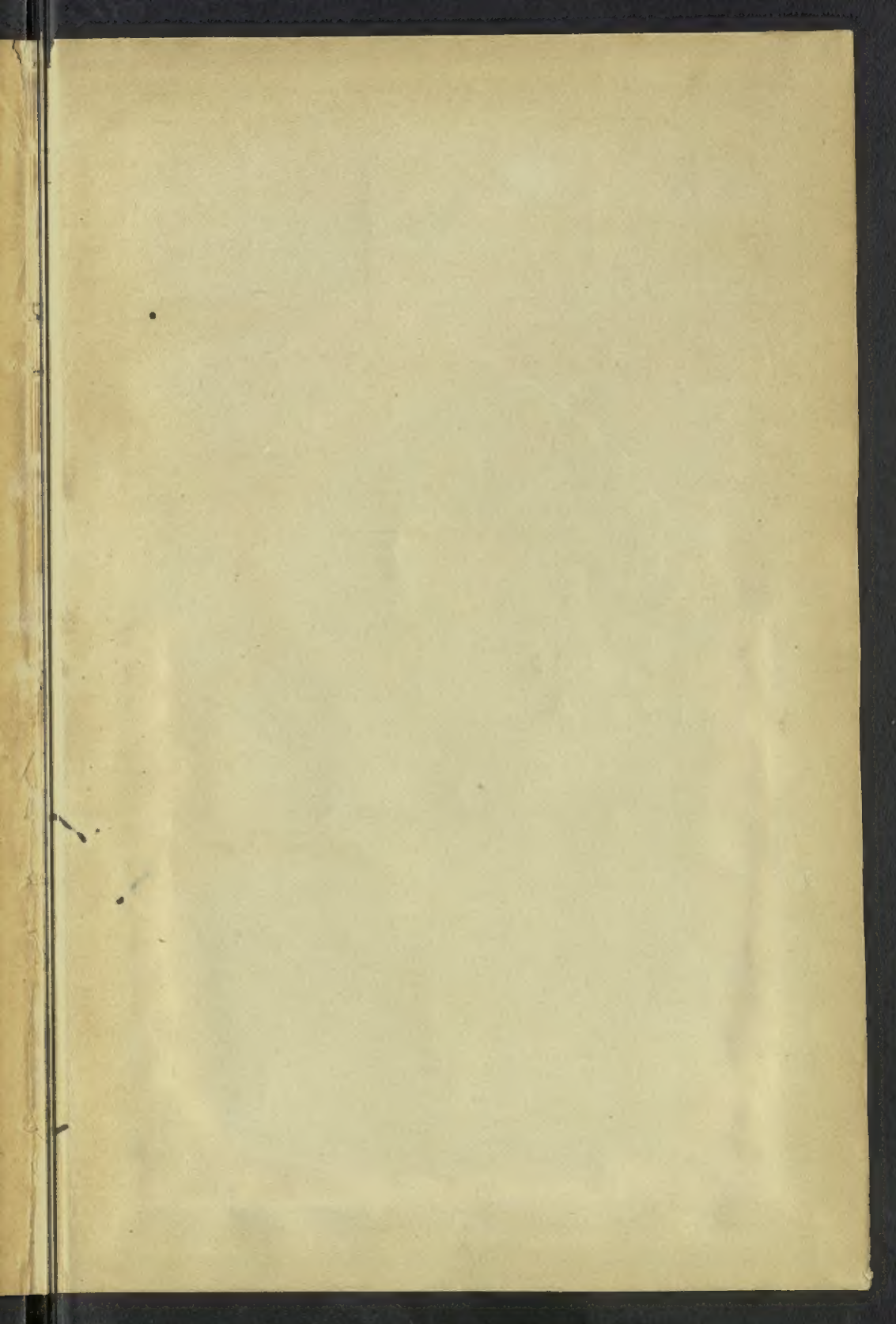




تجليد صالح الدقر  
٢٢٩٧٧ تلفون

10





# سَعَادَةُ السُّعُودِ

كتاب علمي ديني في يتناول آيات الذكر  
الحكيم بتفسير دقيق وشرح واف مفيد  
مع استعراض عام لآراء جملة من العلماء  
الثقاة ومناقشة اقوالهم

## تأليف

العالم العامل العابد الزاهد رضي الدين ابي القاسم  
علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس  
الحسني الحسيني المتوفى ٦٦٤ هـ

(الطبعة الاولى)

{ حقوق الطبع محفوظة }

مستورات الطبعة الجيدة في النجف

١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م

## ترجمة المؤلف

هو السيد العالم العامل العابد الزاهد تقيب الطالبين (رضي الدين)  
ابو القاسم ابن سعد الدين ابي ابراهيم موسى بن جعفر بن محمد بن محمد  
الطحاوي المنتهي بنسبة الشريف الى داود بن الحسن المثني ابن الحسن  
السيط بن علي بن ابي طالب عليهم السلام العلوي الحسيني كما ذكر سلسلتهم  
الذهبية ابن { عنبة } في عمدة الطالب وغيره .

وامه بنت الشيخ الجليل الزاهد الشيخ عيسى ابن ابي الفوارس  
المعروف بالشيخ { ورام } المتوفى سنة ست وثمانية كما ذكره ابن  
الأنبار في الكامل .

وامها بنت الشيخ ابي علي الحسن بن الشيخ الجليل شيخ الطائفة  
محمد بن الحسن الطوسي قدس سره وكانت ولادته يوم الخميس منتصف  
الحرم من السنة التاسعة والثمانين والخمسة كما في (أمل الآمل) ووفاته  
يوم الاثنين الخامس من ذي القعدة من السنة الرابعة والستين والثمانية في  
بغداد ، ونقل الى النجف كما في الحوادث الجامعة لابن القوطي .

## مصنفاته

ذكر هو رضي الله عنه في كتاب الأجازات .

١ مصباح الزائر ٢ فرحة الناظر ٣ روح الاسرار (كتبه بالتماس  
ابن زهرة) ٤ الطرائف ٥ الطرف ٦ غياث سلطان الوري ٧ فتح الباب



في الاستخارة ٨ فتح الجواب الباهر في خلق الكافر ٩ مهات صلاح  
المتعبد في ثبات ( مصباح المتعبد ) ثلاث مجلدات ١٠ فلاح السائل  
١١ مزار السبق ١٢ السالك المحتاج الى مناسك الحج ١٣ جمال الاسبوع  
١٤ القبس الواضح من المجلس الصالح ١٥ الاقبال في الادعية ١٦ امان  
الاخطار في الاسفار ١٧ كتاب الملاحم والفتن ١٨ البهجة ١٩ كشف  
الحجة نثر المهجعة ٢٠ اللهوف في قتلى الطفوف ٢١ الدروع الواقية  
٢٢ مهج الدعوات ٢٣ اليقين في أسرة امير المؤمنين ٢٤ محاسبة النفس  
٢٥ المجتني من الدعاء المجتبى ٢٦ فرج المهموم في علم النجوم .

و - سعد السعود - وهو هذا الكتاب الذي بين ايدينا والذي يعد  
بحق من غرر مؤلفاته ومن احسن واشرف ما كتبه ، ونستطيع أن  
نقول انه اول كتاب في لاول كاتب ثبت دقيق ضبط جميع ما جاء فيه  
ونقله عن الكتب والتفاسير بحيث كان يسجل اسم الكتاب المنقول منه  
وعند الصفحة التي نقل منها الخبر بل وحتى موقعه من اسطر تلك الصفحة  
ولم نر قبل هذا كتابا بهذه الدقة على انه كتاب علمي ديني في يتناول  
آيات الذكر الحكيم بتفسير دقيق وشرح واف مفيد مع استعراض عام  
لآراء طائفة من العلماء الثقات ومناقشة اقوالهم .

الناشر

محمد كاظم الكنتي

— د —

{ فهرس كتاب سعد السعود }

« ذكر ما في صحف ادريس »

الصفحة

- ٣٢ كانت هذه الصحف في خزانة كتب مشهد امير المؤمنين { ع }
- ٣٢ ذكر خلق الملا في ايام الاسبوع
- ٣٣ خلق الله ادم على صورة كان قد صورها في اللوح
- ٣٥ خلق النبي محمد واوصيائه « ع » وعدد الانبياء والرسل
- ٣٦ اول من تنشق عنه الارض نبينا محمدا « ص »
- ٣٦ اقام الله ادم في الجنة خمس ساعات
- ٣٦ اول ما فرض الله صلاة الظهر وهي الاولى وفرض على ادم وذريته في اليوم واليلة خمسين ركعة
- ٣٦ صام ادم من نيسان ثلاثة ايام وحج البيت وبنى الكعبة
- ٣٧ حديث قذف الجبال حجرا حجرا لبناء البيت
- ٣٧ اولاد ادم ووصيته لشيث
- ٣٧ يوم ٢٧ شهر رمضان كتابا فيه الألسن
- ٣٧ مدة مرض ادم بالحصى ووقت وفاته في المحرم وغسله وتكفينه ودفنه في جبل ابي قبيس ووجهه الى الكعبة وعمر ١٠٣٠ سنة وبقيت حواء بعده سنة ودفنت الى جنبه
- ٣٨ الصحف النازلة على شيث فيها الشرائع وحججه البيت ومدة بقائه ومحل دفنه
- ٣٨ صفة الموت النازل بابن آدم
- ٣٩ كتاب فيه سنن ادريس في وقف المشهد بالكوفة يسمى بالطاهر
- ٣٩ وصايا قدسية في الارشاد والوعظ والصيام
- ٤٠ « في الصلاة »
- ٤١ كيفية الصلاة المفروضة



« ما في التوراة »

- ٤٠ نسخة من التوراة كانت في مكتبة الشيخ ورام  
٤٠ مقدار عمر آدم ومدة بقاء الطوفان واولاده الثلاثة في السفينة  
ومقدار عمر نوح  
٤١ حديث سارة وهاجر وان التسمية باسماعيل واسحاق نزلت من السماء  
٤٢ حديث ما جرى على هاجر وولدها وان اسماعيل يتعلم الرمي ويتزوج  
من اهل مصر وانه الذي يبيع  
٤٣ يوسف باعه اخوته بعشرين مثقالا ذهب وعمره عشرون سنة  
٤٣ عمر يعقوب ١٤٧ سنة ويوسف ١٢٠ سنة  
٤٣ بكى يوسف على ابنة سبعة ايام والمقربون ناحوا سبعين يوما  
٤٣ الخصال التي اختص بها هارون وبنوه من موسى {ع} و  
٤٤ الاكل الذي اختص به هارون واولاده  
٤٤ خصائص اخرى لهارون وبنوه من قدس الرب الى ص ٦٠ ومن  
شرح هذه الخصال تعرف المراد من قول الرسول « ص »  
{ انت مني بمنزلة هارون من موسى }  
٤٦ كانت جبال فاران وطن اسماعيل  
٤٦ عمر موسى ١٢٠ سنة ومحل قبره  
٤٧ نياحة بني اسرائيل على موسى اربعة اشهر وعشرأ  
« ما في الزبور »  
٤٧ في زبور داود ان الله اخبر ان العباد يتخذوا عيسى « ع » آلهأ  
لاحياته الموتى  
٤٧ مواعظ وتذكير بالآخرة  
٤٨ امر الله تعالى داود بان يعلم سليمان بنبوة محمد « ص » وان امته  
ترث الارض

- ٤٨ مثل لطيف في الزبور يعلمنا وخامة تقديم عمل الدنيا على الآخرة
- ٤٩ نصائح لطيفة في الزبور وص ٥١ وص ٥٣
- ٥٠ من أبناء الزبور انه ستحرف كتب الرب
- ٥٠ حرمة اكل الربا وعدم قبول الصدقة من حرام
- ٥٠ غضب الله على بني اسرائيل لانهم يساهلون الغني المذنب وينتقمون من الفقير المذنب
- ٥١ مثل لطيف من امثال الرب المغتر بالدنيا
- ٥٢ مثل لطيف للدلالة على قبول التوحيد با لعمل
- « ما في الانجيل »
- ٥٣ اربعة عشر جيلا من ابراهيم الى داود وكذلك من داود الى سبي بابل وكذلك من داود الى عيسى
- ٥٣ تفصيل ولادة عيسى الى ص ٥٥
- ٥٦ نصائح عيسى وكراماته
- ٥٧ اسباب قتل يحيى
- ٥٧ الانجيل يبشر بالنبي محمد { ص }
- ٥٨ اخبار عيسى با نزاع ملك بني اسرائيل لأمم اخرى
- ٥٩ اخباره « ع » بعوده الى الدنيا ولم يعين الوقت
- ٥٩ خذلان تلاميذه والقاء الشبهة عليهم وانهم يشكون فيه
- ٦١ ظهور الظلمة عند الصلب ٩ ساعات
- ٦١ عمر عيسى ثلاثون سنة
- ٦٢ بشارة عيسى بمحمد { ص } وان اسمه ( فار قليط ) الى ص ٦٣
- ٦٢ تعجب الشريف النقيب المؤلف ممن يزعم ان عيسى هو الرب وهو يقره في الانجيل ككثيراً انه قتل وصلب ودفن وعاد وخرج من القبر



« المنتخب من التفاسير »

- ٦٤ الاستدلال على صحة الرجعة ورواية المخالفين ص ٦٦ تؤيده
- ٦٥ يظهر من الكشف ان ابن ملجم يضرب علياً ع { ايضاً بعد المات
- ٦٨ الاستدلال على قول المجبرة الكافر لا يقدر على الايمان
- ٦٩ كتاب الطرائف للشريف النقيب رضي الدين
- ٦٩ ما يتعلق بحديث الغدير
- ٧١ بيان السبب في ترك البسملة من برائة ورأي المؤلف
- ٧٢ تفسير قوله تعالى { ويتلوه شاهد منه } ورأي المؤلف
- ٧٥ المراد من قوله \* واو حيناً الى ام موسى \*
- ٧٦ المراد من الرجلين في قوله \* على رجل من القريتين \*
- ٧٩ بين العمرانين جد عيسى بن مريم واب نبي الله موسى سنة ١٨٠٠
- ٧٩ آية \* فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد \* مختصة بجميع ذرية النبي ص
- ٨٢ ذكر الاشكال على قوله تعالى \* أو اب \* واجوبة المؤلف عنه
- ٨٣ تسبيح الجبال والدواب على الحقيقة لا بمقتضى الحال
- ٨٣ الكلمات التي انزلت على ابراهيم الخليل ع \* عشرة وهي من السنة
- ٨٤ تقريب المؤلف الاستدلال على كون الامامة بالاختيار
- ٨٥ حديث الرسول ص \* مقامي معكم خير لكم ومفارقتي خير لكم ورأي المؤلف
- ٨٦ المستهزؤون برسول الله خمسة وما جرى عليهم من البلاء
- ٩٠ حديث الجفنة النازلة من السماء من طريق الجمهور ورواه في الكشف
- اقول لعله في تفسير آية \* ان الله يرزق من يشاء بغير حساب \*
- ٩١ حديث المباهلة روى من احد وخمسين طريقاً وذكره مفصلاً
- ٩٥ السيد والعاقب عرفا انه ص \* صادق وخالفاه
- ٩٥ آية انما وليكم الله ورسوله الخ نزلت في علي ع \* و

- ٩٦ الرجال الذين رَووا نزولها في امير المؤمنين \* ع
- ٩٧ اعتقاد ابي رافع بامير المؤمنين استفاده من رسول الله \* ص
- ٩٧ كان عمر بن الخطاب يقول تصدقت من مالي ٢٤ مرة على ان ينزل في قرآن فما نزل
- ٩٨ الاعمال تعرض رسول الله وعلى الأئمة
- ٩٩ روى من تحسين طريقنا ان الهادي علي \* ع \* في قوله \* انما انت منذر الخ \*
- ١٠٠ المسجد الاقصى بيت المقدس
- ١٠١ عدد الانبياء
- ١٠٢ المراد من قوله تعالى \* هذان خصمان اختصموا في ربهم \* والاشارة مبارزة حمزة وعبيدة وعلي \* ع \* يوم بدر
- ١٠٥ حديث ماجرى لرسول الله مع قريش لما نزل قوله \* وانذر عشيرتك \*
- ١٠٦ آية التطهير نزلت في اهل الكساء
- ١٠٧ بالأئمة من آل الرسول يغفر للناس وبهم يفتح ويختتم
- ١٠٨ المراد من قوله تعالى \* وتعيها اذن واعية \* امير المؤمنين \* ع \*
- ١٠٩ قول علي \* ع \* \* سلوني الخ \* واعتراض ابن الكواء عليه
- ١٠٩ صفة شجرة طوبى وعن ياوي اليها
- ١١٢ عدد الجراحات التي في جسد امير المؤمنين \* ع \* يوم احد
- ١١٣ البساط الذي جلس عليه جماعة وأمر علي \* ع \* الريح فسارت بهم الى الكهف وفيه أمر رسول الله بالبيعة اعلى \* ع \*
- ١١٦ اذا قام الحجة \* ع \* بعث قوما من الشيعة ينصرونه
- ١١٧ معنى الله النوم وفاة واليقظة بعثا
- ١١٧ حديث ارميا مع قوميه واحتباس الوحي عنه وما جرى عليهم من بخت نصر



- ١١٨ حديث اهل ابلة والحيثان التي نهوا عن صيدها  
 ١١٨ مسخ الله فرقة من قوم ثمود ذراً لمداهنتهم اهل المعاصي  
 ١٢٠ وخاومة عاقبة الشكوى الى العباد  
 ١٢٠ من سنة ابراهيم واسحق لانقام الجماعة الا في احد عشر رجلاً  
 ١٢١ اخذ رسول الله البيعة لعلي في عشرة مواطن  
 ١٢١ المراد من قوله « اوفوا بالعقود » البيعة لعلي \* ع  
 ١٢١ حديث ذبيح البقرة في بني اسرائيل  
 ١٢٢ المراد من قوله \* ان تؤدوا الامانات \* هو الولاية لعلي \* ع  
 ١٢٣ ابو طالب امر عشيرته باتباع النبي \* ص  
 ١٢٣ كان عثمان بن مظعون اول اسلامه حياً ثم تحقق  
 ١٢٣ عصى موسى من عوسج الجنة  
 ١٢٤ ما جرى بين الملك وادريس \* ع \* حين قتل المؤمن وفيها خضوع  
 الملك له واستمقاء ادريس  
 ١٢٦ احكام المساجد  
 ١٢٧ المحرم من الذابيح وغيره  
 ١٢٨ لتشديد في حرمة الخمر وما ورد في ذلك من الانار  
 ١٢٩ المراد من الصلاة الوسطى  
 ١٣١ الرزق النازل على مريم \* ع \* والابواب مغلقة ومثله نزل على فاطمة \* ع \*  
 ١٣٢ المراد اولي الامر الذين امروا بالرجوع اليهم  
 ١٣٣ آيات ابي طالب \* ع \* في نبوة النبي \* ص \*  
 ١٣٤ السبعون الذين اختارهم موسى للبيعات وكلام المؤلف حول  
 اختيار الخليفة  
 ١٣٥ الاثنا عشر الذين ارادوا ان ينفروا ناقصة الرسول \* ص \* ليلة  
 العقبة عند رجوعه من تبوك

- ١٣٦ النساء اللاتي قطعن الحجاب اعضاءهن و  
 ١٣٦ نقل المؤلف عن ابن عباد كلاماً في ثبات الحسين (ع) واصحابه  
 ١٣٦ استعمل عمار بن ياسر التقية ولم يعذب  
 ١٣٧ رجلاً اخذها مسيئة فاحذ احدھا بالتقية دون الآخر  
 ١٣٧ مساحة معسكر ساين | ع | و لنساء المتزوج بهن وصلة بساطه  
 ١٣٨ مجي الاحزاب لحرب النبي \* ص \* وما جرى عليهم وفضل التسميح  
 على ملك داود  
 ١٣٩ نقل المؤلف عن علماء الجمهور الاعتراف بفضل ضربة علي \* ع \*  
 عمرو بن عبد ود  
 ١٣٩ حكم سعد في بني قريظة  
 ١٤٠ رأي الزمخشري فيما تفيد آية المودة  
 ١٤١ السبب في نزول هل اتى على الانسان حين من الدهر  
 ١٤٣ ينسب الجبائي عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الى عبد عثمان ابن  
 عفان وكان يبغض بني هاشم  
 ١٤٤ مؤاخذة المؤلف الشريف المقيب على الجبائي في تفسيره  
 ١٤٤ مؤاخذة المؤلف على الجبائي بان التغيير والتحريف في القرآن نشأ من عثمان  
 ١٤٤ لقراء السبعة هم الذين اوجدوا التغيير ولم يكونوا من الشيعة  
 ١٤٥ القراء العشرة اختلفوا في حروف لقرآن ويظهر من المؤلف عدم  
 اعتماده على القراء اجمع  
 ١٤٥ الشيعة لا اختلاف عندهم في القراءة  
 ١٤٥ ادعى الجبائي عدم كون السبعة من القرآن وقد اثبت عثمان فادأ  
 في القرآن زيادة  
 ١٤٥ ادعى الجبائي ان الحروف المقطعة اسماء السور مع ان عثمان لم  
 يجعلها اسماء للسور



- ١٤٥ عمر بن الخطاب اراد في سورة الحمد « غير » قبل الضالين
- ١٤٦ مناقشة المؤلف للجبائي في آية لا يعلم تأويله الا الله
- ١٤٧ مناقشة قوله « الرافضة اضر على الاسلام من الزنادقة »
- ١٤٨ مناقشته في رواية الحديث لا وصية لوارث
- ١٥١ مناقشته فيما وجه به آية \* احياء الشهداء \*
- ١٥٢ رد المصنف « ره » على الجبائي في تفسيره ( احياء عند ربهم )
- ١٥٣ « على الجبائي في تفسير قوله تعالى ( ام يحسدون الناس على ما اوتوا )
- ١٥٤ آية فقد اتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة رد على من منع اجتماع النبوة والملك في بيت واحد
- ١٥٥ بيان ان آية ( فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذو عدل منكم ) لا تدل على اصابة حكم المجتهدين المختلفين في الاحكام
- ١٥٦ الرد على الجبائي الحاكم بالتصويب
- ١٥٦ مناقشة الجبائي في حكمه بان الكفار مضطرون الى الصديق يوم القيامة
- ١٥٧ مناقشة الجبائي في قوله تعالى « فاقولوا ما انتم ملقون »
- ١٥٨ مناقشة الجبائي في آية الأسرى وذكر المصنف « ره » ان الذين طلبوا الغداء هم بعض الصحابة وهم الذين تأمروا عليهم بعد وفاة النبي
- ١٥٩ رد المصنف « ره » على الجبائي المفسر السجود ليوסף « ع » بمعنى الخضوع
- ١٦٠ الرد على الجبائي في تفسير قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الخ
- ١٦١ دعوى الجبائي الشيطان عاجز لا يرى ورد المصنف « ره » عليه
- ١٦٢ دعوى الجبائي ان الخضر كان نبيا بعد موسى فلم يجتمع معه ورد المصنف « ره » عليه
- ١٦٢ الرد على الجبائي في دعوى ان الانبياء لا يتعلموا من غير نبي

- ١٦٣ الرد على الجبائي في ان الوحي لا يكون الا الانبياء
- ١٦٣ الرد على الجبائي المكذب الحياة الخضر الى الابد
- ١٦٥ تفسير الجبائي / وأمر اهلك / باهل دينك والرد عليه
- ١٦٦ الرد على الجبائي في تفسير قوله تعالى / وعد الله الذين امنوا منهم وعملوا الصالحات / بخلافة ابي بكر وعمر وعثمان وعلي - ع. وفيها تكلم المصنف - ره - على اختيار الأئمة للخلفاء وقصة الشورى وان النبي « ص » لم يوص
- ١٧١ كلام الشيخ الطوسي حول هذه الآية ومناقشة الجبائي
- ١٧٤ ارد على الجبائي في تفسير قوله تعالى / وقال الذي عده عمن الكتاب / بيان الاسم الاعظم الذي دعا به من جاء بعرض بلقيس
- ١٧٥ مناقشة المصنف - ره - للجبائي في تفسير قوله تعالى « اتل ما اوحى اليك من الكتاب الخ »
- ١٧٧ مناقشة المصنف - ره - للجبائي في تفسير قوله « لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر »
- ١٧٧ الرد على الجبائي في تفسير قوله تعالى « حتى اذا ما جاؤاها شهد عليهم سمعهم الخ »
- ١٧٩ رأي المصنف - ره - في ان الجبائي من المجرة واستغرابه الرد عليهم في كتيبه
- ١٧٩ مناقشة المصنف - ره - الجبائي في تفسيره « قتل الخراصون »
- ١٨٠ رأي الجبائي في ان المراد من قوله تعالى « واذا اسر النبي الى بعض ازواجه » عائشة وحفصة
- ١٨١ تكذيب الجبائي حديث الغدير ورد المصنف - ره - عليه
- ١٨٢ الرد على الجبائي في تفسير قوله تعالى / ويسقون فيها كأساً كان مزاجها /
- ١٨٣ ذكر بعض احوال قاضي القضاة عبد الجبار وقبض السلطان علي



امواله وانه كان في سنة ٣٨٥

١٨٤ مناقشة المصنف - ره - لقاضي النخبة في نفيه علم الغيب عن

النبي « ص » ودعواه ان الرباء والفنفاق يصحان في الدين

١٨٦ اعتراف عبد الجبار بان النبي « ص » يعلم الغيب

١٨٦ وهم عبد الجبار في تفسير قوله تعالى { وما قتلوه وما صلبوه } ورد

المصنف عليه

١٨٨ مناقشة المصنف - ره - لعبد الجبار في تفسير قوله « تبارك الذي

نزل الفرقان »

١٩٠ مناقشة المصنف لعبد الجبار في قوله { فكانت لهم ان علمتم فيهم خير آ }

١٩١ بحث في نزول عيسى عليه السلام

١٩٢ دعوى ابو القاسم البلخي ان النبي « ص » جمع القرآن في حياته

١٩٣ انكار البلخي ان البسملة من القرآن ورد المصنف عليه

١٩٤ دعوى البلخي ان الباء في آية التهاكة زائدة ورد المصنف عليه

١٩٥ رأى البلخي في طلب ابراهيم « ع » احياء الموتى والمصنف وجه آخر

١٩٦ رأى البلخي في ان الكبير تر تحبط الطاعات والرد عليه

١٩٧ تفسير البلخي قوله تعالى { ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم

كفروا اظ } بما لا يساعد عليه ظاهر الآية

١٩٧ تفسير قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا بالرؤيا الصالحة

١٩٨ بحث المصنف مع البلخي في تفسير قوله تعالى { وقات اليهود

والنصارى نحن ابناؤه الله اظ }

١٩٩ رأى لبلخي في ان الله تعالى لا يعذب احدا بذنب ثم يعفو عن اخر

يفعل مثل ذلك الذنب ورد المصنف عليه

٢٠٠ يظهر من البلخي الاعتراف بوجود الرعدة والنقصان في القرآن

مع انه قد انكر ذلك فيما تقدم

الصفحة

- ٢٠٠ رأي الباخي في تفسير الايمان والشرك والرد عليه
- ٢٠١ رأي الباخي في تفسير قوله تعالى « واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم اخ » والرد عليه
- ٢٠٣ تفسير الباخي الدعاء في قوله تعالى « قل ما يعبدكم ربي لولادكم » بالعبادة والطاعة ومناقشة المصنف له في ذلك
- ٢٠٣ معنى المهاجرة في قوله تعالى « وقال اني مهاجر الى ربي »
- ٢٠٤ ذكر كيفية الصلاة على النبي . ص . وبيان المقصودين بآية التطهير
- ٢٠٥ معنى قوله تعالى « واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم »
- ٢٠٥ رأي الباخي في ان الشفاعة للمؤمنين او المذنبين التائبين واما المذنبين الغير تائبين فلا شفاعة لهم ورد المصنف عليه
- ٢٠٦ المراد من المغفرة في قوله تعالى « انا قدحنا لك قدحاً قرياً ليعفرك الله »
- ٢٠٨ المراد من رمي الشياطين بالسهب في قوله تعالى « ملئت حساً شديداً وشها »
- ٢١٠ اعتراف ابن السائب الكلبي باسلام النجاشي ونصرته ليعفرك - ع -
- ٢١٠ قتل ابي بن خلف يوم احد
- ٢١١ محادثة بين وحشي وبين رسول الله وقول الرسول « ص » له غيب وجهك عني وان وحشي مات في الخمر
- ٢١٢ الارض المقدسة دمشق وفلسطين والاردن
- ٢١٢ لما خاف قوم موسى - ع - من الجبارين ارسل موسى - ع - اثني عشر رجلاً ليأتوه بنجر الجبارين
- ٢١٣ اسئلة ابن صوريا رسول الله - ص - واعترافه بما قال الرسول - ص -
- ٢١٤ سأل مالك بن عوف رسول الله عما حرمه وكان ابائوه يفعلونه
- ٢١٤ ذكر قصة الوحي وما كان يدعرك منه رسول الله - ص - الى ما ذكره ابن السائب وهو من التافهات



- ٢١٦ مبيت امير المؤمنين - ع - على فراش النبي - ص -
- ٢١٧ آلم رمز بين الله وبين رسوله - ص -
- ٢١٨ ما جرى بين رسول الله - ص - وبين عامر بن "ظفين ومعجزة  
للنبي - ص - في هذا الحال
- ٢٢٠ الاصنام التي كانت في الكعبة
- ٢٢٠ خروج جماعة من قریش الى المدينة لبسوا اليهود عن صفة محمد - ص -  
المدعي للنبوة وما ذكروه احبار اليهود لهم
- ٢٢١ المراد من قوله تعالى « يا اخت هارون »
- ٢٢٢ عرض الصور على النبي - ص - ومعرفة المؤمنين منهم والكافرين
- ٢٢٣ خطبة لزيد بن علي - ع - في ذم الجماعة ومدح القلة
- ٢١٦ رأي المصنف ان النسبة الى الرسول - ص - في قوله لعلي - ع -  
ليلة المبيت ان يصل اليك مكروه من الزيادات
- ٢٢٥ ذكر الملائكة الذين وكههم الله بالانسان
- ٢٢٧ اية المودة غيب منسوخة وبيان المراد من القربى
- ٢٢٨ ذكر حال القرآن ورأي الرهني في نزاهة لقرآن عن الاختلاف
- ٢٢٩ بيان الحروف التي في اوائل القرآن وذكر الاختلاف في معناها
- ٢٣١ رواية النبي - ص - ابيات قس بن ساعدة الدانة على اعترافه  
بالتوحيد والبعث
- ٢٣٣ كلام قس بن ساعدة في الاعتراف بالبعث والنشور
- ٢٣٤ مدة عمر قس بن ساعدة ونسبه
- ٢٣٦ ارواح المؤمنين تزور اهلهم
- ٢٣٦ خاتم سليمان عند الجواد - ع -
- ٢٣٧ اعتراف عائشة يوم الجمل بان النبي - ص - جعل عليا - ع - وصيه
- ٢٣٧ بيان السبع المثاني التي في القرآن

- ٢٧٨ ذكر عدد آيات القرآن وحروفه
- ٢٧٩ عدد المصاحف التي أرسلها عثمان إلى الأمصار وذكر الخلفاء بين مصحف أهل البصرة والمدينة وغيرها
- ٢٨١ ذكر ما اتفقوا عليه من نزول السور والآيات
- ٢٨٤ اعتراف الغزالي بأن علم أمير المؤمنين لدنياً
- ٢٨٥ حديث ابن عباس أن أمير المؤمنين تكلم في تفسير الألف من الحمد ساعة
- ٢٨٥ كان ابن عباس يقول علمي وعلم أصحابي علم علي. ع.
- الا كقطرة في سبعة أبحر
- ٢٨٧ بيان السور المكية والمدنية
- ٢٩١ رد المصنف على من ادعى أن سورة هل أتى مكية مع أنها وردت في الحسين وعلي «ع» ولأدلتها بالمدينة قطعاً
- ٢٩٩ رأي المصنف \* ره \* أن روايات ابن عباس المسندة عن النبي. ص.
- انما هي عن أمير المؤمنين وانما أسندها إلى النبي. ص. لأسباب ذكرها



## بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين وصلواته على سيدنا محمد النبي وآله الطاهرين ، يقول علي  
ابن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد الطائوس العلوي الفاطمي احمد الله  
جل جلاله الذي اطلع على خزان علمه لذاته وان كل عبد فقير الا ان يهب  
له من مقدس اخترانه نصيباً يكون لعبده مختاراً مما يحتمله حاله من  
تصرفاته وان يطلقه من حبس الاعسار من الافتقار ومن مشابهة المراب  
والاحجار فسعت دواعي الجود الى تشريف العبد بخلع السعود فضيقه  
جل جلاله على موائد افتقاره وجعل لعبده ما يحتاج اليه من فوائد اختباره  
ثم رأى جل جلاله ان من لوازم الغنى ان يكون له مشكاة من العلوم  
والانوار يهدي بها الى المصالح ومعرفة النصائح فوهب له الهاماً لما ارتضاه  
للتشريف بالتحكيم والتعظيم وفي حال صفه انتهى به الى نفعه والتحرز  
من ضرره فبراه يحتاج الى زعيم يده على الصراط المستقيم ، فمد به بالعقل  
سلطاناً وزعيماً ، ورتبه فيما يحتاج اليه حكماً عالماً وقائداً معه ان يكون  
مراعياً وملازماً ومقياً ، وزاده على خصائص الانبياء مولات منزهة عن  
الالتذات بالهوية وان كان عنده ملتذا بمواهب مالك الدنيوية  
والاخروية ، واستخدم لادارته المقدسة وقدرته المنزهة في ايجاده وهيأ له  
كل ما يحتاج اليه في الطفر سعادة دوام خلوده في دار معاده فلما رفع

العقل بصاحبه بمراً الكشف بصونه عن الجحود واوقده نور مشكاة  
الفضل ليشغله بالنظر بخدمة مالك الوجود وواهب ذلك الجود فشرع  
العبد يتفق ذخائر تلك المواهب في نمط الواهب وينازع في المطالب ويعارض  
في الباري فستره مولاه عن نظر الشامت وقيده بالالطاف عن اختياره  
المتهاوت ثم فتح له باب التوبة ليدخل بها عليه وبذل له رشوة على الصلح له  
والتقرب اليه فرمى باستاره وحل القيود المانعة من سوء ايثاره وسد باب  
القبول ورمى بالرشوة رمي المرذول وسعى هارباً الى عدو مولاه وسيده  
يراه وأثر ان يكون كبعض الدواب وان يعزل عن ولايته رب الارباب  
وصار يحتج على المعاذير الباطلة ويحيل بتغيره الى المعاذير الخاذلة ولسان  
حال الاعتذار يوافقه وينادي عليه انت كاذب على الله وها انا اختيارك  
ادخل بي اين شئت من ابواب القرب اليه وينهى العقل بلسان حال رياسته  
ودولته فقال مارات كاشفا لك عن سعادتك بخدمة مولائك وطاعتك  
وعن شقاوتك يبعثك عنه ومفارقة ونهضت جوارحه شاهدة عليه انها  
مطبعة له فيما يصرفها اليه واجتمعت النعم اغتصبة به والمشاركة له تذكره  
بها وتحته على طاعته وما وهبها له المالك .

أشهد له جل جلاله بما استرضاني للشهادة به من وجود وجوده فيما  
استرعاني من تأهيل حفظ عهوده والثقة بوعوده واكاد أعجب من تشويقي  
بدخول حفرة العم به ، والعمل له ولا أعجب لجوده الذي قد عم العارف  
به واجاحده له ويناجيني لسان حاله ما خلفني منه من التراب ، ويقول من  
كان بقدر غير رب الارباب ان يهب منى او يهب لي نورا يضي به ظلمة  
جسدي الخراب ويحرق حجب الغفلات ويشرق حتى أشاهد ما ارانيه من  
المعلومات ويكون قائماً لعمى الطين والماء المهب ، الى مسالك الممالك والتمكين  
وسمعا لصم العالمة والمضغة وطبقات التكوين حتى يسمع وحي العقل  
والقل ويفيق من سكرات الغفلة والجهل ويرى وجه كمال جمال جلال  
الافعال ويدخل جسمي الاتصال بوصول افضال مالك الأمال ويجلس

على فراش الأنس بذلك القدسي ويمسي في خلع روح الارواح ، ويظفر  
بالوية النصر واليجاح والفلاح ويرتفع الى تلك الرتب بغير تعب  
ولا طلب ولا نصب .

وأشهد ان جدي محمداً اسمى من حماه ورعاه واسنى من لباه حيث دعاه  
واوعى لما استودعه وارعى لكل ما استرعاه ، وان التقي دلت عليه صفات  
الرسول والرسول ، تقتضي ان الذي له مما أهله لم يضيئه بعد وفاته ولا عمله  
وان صفات الرافة وبما به فضله ، تشهد انه عين على من يقوم مقامه وكلمه  
وان الرعاية للانعام لا يرضى لهم كمال اوصاف الاحلام والاهتمام ان يتركوها  
مهملة في برارى اختلاف الحوادث والاحكام فكيف اهمال الأنام مع  
تطاول الأيام والأعوام ، ماطلع عليها القيم بها من الاختلاف الذي  
يعرض بعده لها .

وأشهد لمن ارسله جل جلاله وللقرآن الذي انزله اوضح عن المحجة  
وصرح عما يقوم به برهان الحجة . ويرفع اجمال التويل ويمنع من  
التناقض والتعارض في الاقويل ويأمن المقتدى به والتابع له من المضليل .  
وبعد فاني وجدت في خاطري يوم الأحد في ذي الفعدة سنة ٦٥١  
احدى وخمسين وستائة اعتبرته بميزان الآلهية ووجدان الالطاف الربانية  
فوجدته وارداً عن تلك انراسم وعليه ارج افوار هاتيك المعالم والمواسم  
في ان اصنف كتاباً اسميه ( سعد السعود ) للنفوس منضود من كتب  
وقف علي بن موسى بن محمد بن طاووس اذكر فيه من كل كتاب ووقفته بالله  
جل جلاله على ذكر اولادى وذكور اولادهم وطبقات ذكرتها بعد نقادهم  
ويكون فيه عدة فوائد ، فمن فوائده اني كنت قد اشتريت تلك الكتب  
بالله جل جلاله وبنييه اسأل أمره جل جلاله فكان ذلك حياء لدروس  
معلوماتها ولما وقفته بالله والله جل جلاله صار الوقف لها زيادة سعادة في  
علوم مقاماتها وسعود رجائها واذا لم يحصل الانتفاع بكل واحد منها في شيء  
من الاسباب وكان قد ضاع ذلك الكتاب بعد الشراء او مات بعد الأحياء



فاذا ذكره منه في هذا الكتاب معنى لائقاً للصواب ، فقد صار هذا حاوياً لما كان يخاف فواته ومحياً لما كان يجوز ثماته ومن ( فوائده ) ان هذا الكتاب ( سعد السعود ) كالرسول الى الوفود يدعوهم الى مافيها ويقودهم الى الأقامة بمعانيها والانتفاع بمعانيها ، ومن فوائده انه لو استعير منها كتاب والتبس على طالبيه كان يعتبر موضع المنقول منه شاهد عدل للناظر فيه ومن فوائده انه لوقعت وقيته عن خطأ او عمد كانت علامة موضع النقل منه دلالة على الوقفية مغنية عن الاجتهاد ومن فوائده انه يقرب بالانتفاع به ما كان بعيداً وينزه ناظره ان كان وحيداً ومن فوائده انه ليس كل احد يتقأله ان يقف على كل كتاب منها على التعجيل ، وكان هذا الكتاب طريقاً الى الانتفاع بكلها على قدر ما ذكره من التفصيل ومن فوائده ان من دخل يستأنأ لا يقدر على التطواف في سائر اقطاره والأكل من جميع ثماره نجاه الغار من كل شجرة بشمرة وبعض اغصانها النضرة فيكون قد كففت عنه من تعب التطواف واكرمه بما جمع بين يديه من الثماء والأطراف ومن فوائده اننا لما صنفنا كتاب ( الأمانة في معرفة اسماء كتب الخزانة ) ما كان ذلك يكفي في معرفته اسرار الكتب وجواهرها وجعلنا هذا تماماً ومراً يرى منها عين ناظرها كثير من تلك الفوائد ويتضيف بها على شرف الموائد ، ومن فوائده انه اذا نظر الضعيف المهمة في اننا لم يشغلنا ما نحن فيه من الأمور المهمة على نظر هذه المجلدات مع كثرتها عند الناظر وهي جزء مما وقفنا عليه من الكتب في عمرنا الغابر والحاضر ربما قويت همته الى مثل ذلك وزيادته عليه وصار ذلك سهلاً بين يديه ، ومن فوائده اننا جمعنا في هذا الكتاب ( سعد السعود ) عدد المصنفين المذكورين في مجلساء ومشائين بما يورده في كل مقصوده لا يضجرون على خلود الشهور والسنين ومن فوائده ما ذكرناه في خطبة كتاب ( الأمانة ) من وجوه الفوائد والمنافع وما يحصل بكتابنا هذا من السعادة الدنيوية والاخرية ولذات القلوب والمسامع ، وهانحن ذاكرون ما شتمل عليه هذا الكتاب من

الأبواب والفصول على التفصيل ليسهل على الساطر في معرفته ما ينبغي على  
التسجيل وعلى الوجه الجميل فنقول

(الباب الأول)

فيما وقفناه من المصحف المعظمة والربعات المكرمة فيما ذكره من  
مصحف خاتم قطع الثلث واضح الخط وقفته على كتب وقفية الخزانة  
فصل فيما ذكره من مصحف آخر وقفناه على ولدي (محمد) قال به نحن  
الورقة الكبيرة عتيق

فصل فيما ذكره من مصحف شريف وقفناه على ولدي (علي) قال به  
ربع الورقة جديد

فصل فيما ذكره من مصحف معظم يكمل أربعة أجزاء وقفناه على ابنتي  
الحافظة لكتاب الله المجيد (شرف الأشراف) حفظته وعمرها  
اثنا عشر سنة

فصل فيما ذكره من مصحف معظم تام أربعة أجزاء وقفته على ابنتي  
الحافظة للقرآن الكريم (فاطمة) وعمرها دون تسع سنين

فصل فيما ذكره من مصحف لطيف يصلح للتقليد وهبته لولدي (محمد)  
وهو طفل قبل الوقفية

فصل فيما ذكره من مصحف آخر لطيف وهبته لولدي (محمد) يصلح للتقليد

فصل فيما ذكره من مصحف لطيف شريف يصلح أيضا للتقليد وقفته  
على ولدي (علي)

فصل فيما ذكره من مصحف شريف قلده لولدي (محمد) لما انحدر معي  
إلى (سوراه) وقفته عليه

فصل فيما ذكره من مصحف شريف ترتيب سورته مخالف للترتيب  
المعهود وقفناه على صفته وقفية كتب الخزانة بتلك الشروط والحدود

فصل فيما ذكره من مصحف قديم يقال انه قرأه عبد الله بن مسعود  
وقفته على صفته وقف تصانيف

فصل فيما ذكره من جزء من أربعة شريفة عددها أربعة عشر جزءة مشتملة على القرآن العظيم مذهبة وقفها على شروط كتب خزائي

فصل فيما ذكره من جزء من أربعة شريفة عددها ثلاثون جزءة اوقفها على كتب خزائي

فصل فيما ذكره من صحائف ادريس «ع» منها في ذكر بدء الخلق

فصل فيما ذكره من الكراس الثالث في خلق آدم «ع»

فصل فيما ذكره من الكراس الخامس من سؤال ابليس وجواب الله بلفظ ما وجدناه

فصل فيما ذكره من سابع كراس في معنى آدم وحواء

فصل فيما ذكره من ثاني صفحة من القائمة الأولى من عاشر كراس

فصل فيما ذكره من القائمة العاشرة من حادي عشر كراس من المصحف في معنى ذكر شيت

فصل فيما ذكره من ثاني عشر كراس من المصحف في معنى وصف الموت

فصل فيما ذكره من ذلك بلفظه في معنى النبي محمد وأمة

فصل فيما ذكره من كتاب منفرد نحو اربع كراسين يشتمل على سنن ادريس في معنى التقوى

فصل فيما ذكره من الكراس الثاني من سنن ادريس «ع»

فصل فيما ذكره من الكراس الثالث من سنن ادريس في معنى الصيام

فصل فيما ذكره من الكراس الثالث من سنن ادريس في معنى الصلاة

فصل فيما ذكره من الكراس الرابع من سنن ادريس

فصل فيما ذكره من تورا ووجدتها مفسرة بالعربية في خزانة كتب جدي

ورام بن أبي فراس في السفر الثالث في ذكر آدم ونوح «ع»

فصل فيما ذكره من السفر التاسع من حديث ابراهيم وسارة وهاجرو

وعدها جران ولدها اسماعيل يكون يده على كل يد

فصل فيما ذكره من الجهة الأولى من القائمة الثانية بلفظه



فصل فيما ذكره من الثالث عشر في معنى كراهية سارة لمقام هاجر واسماعيل عنده

فصل فيما ذكره من الرابع عشر مما يقتضى ان الذبيح الذي فدي بالكبش اسماعيل « ع »

فصل فيما ذكره مما وجدناه في هذه التوراة من بعض معاني يعقوب يوسف

فصل فيما ذكره من بعض منازل هارون وذريته موسى كما وجسدناه في التوراة

فصل فيما ذكره من تعظيم الله تعالى لهارون وبنيه وزيادة منازلهم على غيرهم

فصل فيما ذكره من الأصحاح السادس والعشرين من السفر الثاني

فصل فيما ذكره من منزلة اخرى من منازل هارون وبنيه من موسى من الأصحاح السادس من السفر الثالث

فصل فيما ذكره من الفصل الحادي عشر من خبر عصى هارون حين اورقت وانمرت

فصل فيما ذكره من الفصل الثاني عشر في موت هارون

فصل فيما ذكره من الأصحاح الحادي عشر في بشارته بنبي يبعث لهم

فصل فيما ذكره من تعين بلد مخرج النبي \* ص \* من الأصحاح العشرين

فصل فيما ذكره من وفاة موسى من السفر الأخير

فصل فيما ذكره من زبور داود نبأ بذكر سورة ثانية منه

فصل فيما ذكره من السورة العاشرة من الزبور

فصل فيما ذكره من السورة السابعة عشر من الزبور

فصل فيما ذكره من السورة الثالثة والعشرين من الزبور

فصل فيما ذكره من السورة الثلاثين من الزبور

فصل فيما ذكره من السورة السادسة والثلاثين من الزبور

فصل فيما ذكره من السورة السادسة والأربعين من الزبور

فصل فيما ذكره من السورة السابعة والأربعين من الزبور

- فصل فيما ذكره من السورة الخامسة والستين من الزبور  
فصل فيما ذكره من السورة السابعة والستين من الزبور  
فصل فيما ذكره من السورة الثامنة والستين من الزبور  
فصل فيما ذكره من السورة الحادية والسبعين من الزبور  
فصل فيما ذكره من السورة الرابعة والثمانين من الزبور  
فصل فيما ذكره من السورة المائة من الزبور  
فصل فيما ذكره من نسخة ذكر ناسحها انها انجيل عيسى وهى اربعة  
انجيل في مجلد

- فصل فيما ذكره من الانجيل الأول  
فصل فيما ذكره عن عيسى «ع»  
فصل فيما ذكره من كلام عيسى «ع»  
فصل فيما ذكره من حديث قتل يحيى بن زكريا  
فصل فيما ذكره من القائمة السابعة  
فصل فيما ذكره من الانجيل الأول عن عيسى بمحتمل البشارة عن نبينا  
فصل فيما ذكره من تمام اربعين قائمة لما بشره عيسى انه يعود الى الدنيا  
فسالوه عن الوقت فكان الجواب مايتى لفظه  
فصل فيما ذكره من حديث خذلان تلامذة عيسى «ع» له وماذكر من  
قتل مالمقى الله شبهه عليه  
فصل فيما ذكره من بشارة اخرى من عيسى «ع»  
فصل فيما ذكره من الانجيل من بشارة عيسى بمحمد «ص»  
فصل فيما ذكره بشارة اخرى من عيسى بمحمد «ص» من الانجيل الرابع  
يتضمن بشارة اخرى بمحمد «ص» عن عيسى  
(الباب الثاني)

فيما وقفناه من كتب نصائيف تفاسير القرآن الكريم ومايخص  
به من نصائيف التعميم وفيه فصول

فصل فيما ذكره من المجلد الأول من كتاب التبيان تفسير جدي ابي جعفر  
الطوسي في تفسير قوله ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون  
فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من التبيان في تفسير معنى قوله تعالى  
ولما فصل طالوت بالجنود

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من التبيان في تفسير قوله وماذا عليهم  
لو امنوا بالله واليوم الآخر

فصل فيما ذكره من اصل المجلد الأول من التبيان في تفسير قوله تعالى  
يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من التبيان في معنى سورة براءة  
فصل فيما ذكره من المجلد الثاني من التبيان في تفسير قوله تعالى ان كان  
علي بينته من ربه ويطلوه شاهد منه

فصل فيما ذكره من المجلد الثاني من التبيان في تفسير قوله تعالى واصبر  
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي

فصل فيما ذكره من اصل المجلد الثاني من التبيان قوله تعالى واورحنا الى  
ام موسى ان ارضعهم

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من المجلد الثاني من التبيان قوله تعالى  
وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظم

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من المجلد الثاني من التبيان قوله جل  
جلاله قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس

فصل فيما ذكره من المجلد الأول من كتاب جوامع الجامع في تفسير لقرآن  
تأليف الشيخ ابي علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطوسي في قوله  
تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم الآية

فصل فيما ذكره من المجلد الثاني من كتاب جوامع الجامع في تفسير قوله  
وقيل يا ارض ابلعي ماءك

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من كتاب جوامع الجامع في قوله تعالى



وأصبر على ما يقولون واجرم

فصل فيما ذكره من المجلد الأول من تفسير علي بن إبراهيم بن هاشم في

تفسير قوله تعالى وإذا بتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من تفسير علي بن إبراهيم في قوله تعالى

فأصبر بما تؤمر وأعرض عن المشركين

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من تفسير علي بن إبراهيم في قوله تعالى

تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من تأويل ما نزل من القرآن الكريم

في النبي \* ص \* تأليف أبي عبد الله محمد بن العباس بن علي بن مروان

المعروف بالحجامة في قطيعة اهديت الى النبي \* ص \*

فصل فيما ذكره من المجلد الأول من الجزء الثاني منه في آية المباهلة

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من الكتاب المذكور في قوله انما وليكم

الله ورسوله والذين امنوا

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع منه في تفسير قوله تعالى وقل اعملوا

فسيرى الله عملكم ورسوله

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس منه في قوله تعالى انما انت منذر

ولكل قوم هاد

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس ايضا في تفسير قوله تعالى سبحان

الذي امرى عبده ليلا من المسجد

فصل فيما ذكره من الكراس الخامس منه ايضا في تفسير قوله تعالى

وات ذا القربي حقه

فصل فيما ذكره من الجزء السادس من كتاب محمد بن العباس بن مروان

في قوله تعالى هذان خصمان

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من الكتاب المذكور في معنى ان رجلا

سأل أمير المؤمنين « ع » بم ورثت ابن عمك دون عمك

فصل فيما ذكره من شرح تاويل وانذر عشيرتك الاقربين من كتاب محمد بن العباس بن مروان

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن من كتاب محمد بن العباس بن مروان في معنى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن المذكور ايضا في تفسير قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن ايضا من الكتاب المذكور في قوله تعالى وتعيها اذن واعية

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن ايضا في تفسير قوله تعالى اولئك هم خير البرية

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير مجلدة واحدة قاله الربع مختصر كتاب محمد بن العباس بن مروان من الابداء في تفسير اية من سورة الرعد

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من ذكر منازل من القرآن في رسول الله \* ص \* وفي علي « ع » واهل البيت « ع » وفي شيعةهم فمنه في تفسير قوله تعالى وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير مجلد واحد تأليف ابى اسحاق ابراهيم ابن احمد القزويني في معنى حديث البساط

فصل فيما ذكره من مجلد ترجمته كتاب فيه ذكر اية التي نزلت في أمير المؤمنين علي بن ابى طالب « ع » فيه ذكر من حديث البساط

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من اى القرآن المنزلة في أمير المؤمنين عليه السلام تأليف الشيخ المفيد في معنى قوله واقسموا بالله جهد

ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير القرآن اهل بيت رسول الله \* ص \* رواية ابى العباس بن عقدة في قوله او كالذي مر على قرية وهى خاوية

فصل فيما ذكره من تفسير ابى العباس بن عقدة في معنى صيد الحيتان يوم السبت

فصل فيما ذكره من تفسير ابي العباس بن عقدة في معنى حديث يعقوب عليه السلام والراهب

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير عن اهل البيت «ع» قد سقط اوله

في معنى حديث قميص يوسف ورجوع اخوته بالقميص الى ابيهم

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير القرآن عتيق مكتوب كتاب تفسير

القرآن وتأويله وتنزيله وناسخه ومنسوخه واحكامه ومثابته

في تفسير قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود

فصل فيما ذكره من مجلد قالب الثمن عتيق عليه مكتوب مقرأ رسول

الله \*ص\* وعلي بن ابي طالب «ع» في معنى ان تسألوا البر حتى

تنفقوا مما تحبون

فصل فيما ذكره من مجلد قالب الثمن عليه مكتوب من تفسير ابي جعفر

محمد بن علي بن الحسين «ع» قوله ان الله يامركم ان تدبجوا بقرة

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من تفسير ابي جعفر محمد بن علي بن

الحسين «ع» في قوله ان الله يامركم ان تودوا الامانات الى اهلها

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من تفسير الصادقين في قوله تعالى يا ايها

الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع منه في تفسير قوله تعالى ان الله يامر

بالعدل والاحسان واجاء ذي القربى

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس منه في عصي موسى «ع»

فصل فيما ذكره من كتاب قصص الانبياء جمع الشيخ شهيد سعد بن

هبة الله الراوندي في قصة ادريس «ع»

فصل فيما ذكره من كتاب فقه الراوندي ايضا في معنى قوله تعالى ومن

اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من فقه القرآن في معنى من لا اجد

فيها اوحى الى محرما على طاعم



فصل فيما ذكره من كتاب الكشاف في تفسير القرآن للرحمى  
الجزء الأول في تفسير قوله تعالى انما الخمر والميسر

فصل فيما ذكره من الجزء المذكور في تفسير قوله تعالى حاوطوا على  
الصلاة والصلاة الوسطى

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من الكشاف ايضا في حديث زكريا ومريم

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من الكشاف ايضا في معنى قوله تعالى  
فردوه الى الله والرسول

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من الكشاف في معنى خذلان قوم  
موسى له عليه السلام

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من الكشاف ايضا في معنى اجتماع  
قريش الى ابي طالب وارادوا برسول الله \*ص\* سوء

فصل فيما ذكره من الكشاف ايضا في تفسير قوله تعالى واختار موسى  
من قومه سبعين رجلا

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من الكشاف في قوله وكمروا  
بعد اسلامهم

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع ايضا من الكشاف في تفسير قوله تعالى  
ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من الكشاف في معنى قوله ان كفار  
اهل مكة قشوا قوماً من المسلمين من دينهم

فصل فيما ذكره من الجزء السادس من الكشاف للرحمى في حديث  
سليمان بن داود عليها السلام

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من الكشاف في قوله تعالى من سورة  
الاحزاب وجنوداً لهم تروها

فصل فيما ذكره من الجزء السابع ايضا من الكشاف من حديث قريظة  
وفي النضير

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن من الكشف في تفسير قوله الامودة في القرني

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من الكشف في تفسير سورة هل اتى

فصل فيما ذكره من تفسير ابي علي الجبائي وهو عندنا عشر مجلدات في كل مجلد جزوات فمنه في شرح حاله

فصل فيما ذكره من مجلد من تفسير الجبائي في معنى طعنه على الرافضة

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من المجلد الاول من تفسير الجبائي في قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث وهو اول المجلد الثاني من تفسير الجبائي ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع وهو ثاني المجلد الثاني من تفسير الجبائي في قوله تعالى ما اتاكم الله من فضله

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من تفسير الجبائي في معنى قوله فجزاء مثل ما قتل من النعم

فصل فيما ذكره من الجزء السادس من تفسير قوله الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من تفسير الجبائي في تفسير قوله تعالى قال القوا في معنى موسى والسحرة

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن من تفسير الجبائي قوله تعالى ما كان لني ان يكون له اسرى حتى يمتحن في الارض

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من تفسير الجبائي في تفسير قوله تعالى ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين اشر كوا ما كانكم

فصل فيما ذكره من الجزء العاشر من تفسير الجبائي في تفسير قوله تعالى اذ قال يوسف لايه يا ابت اني رايت احد عشر كوكبا

فصل فيما تذكره من الجزء الحادي عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا

فصل فيما تذكره من الجزء الحادي عشر ايضا من تفسير الجبائي في قوله  
تعالى فوجدنا عبداً من عبادنا اتيناه رحمة من عندنا

فصل فيما تذكره من الجزء الحادي عشر ايضا من تفسير الجبائي في معنى  
ذكر الخضر عليه السلام

فصل فيما تذكره من الجزء الثاني عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها

فصل فيما تذكره من الجزء الثالث عشر من تفسير الجبائي في قوله وعد  
الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات

فصل فيما تذكره من الجزء الرابع عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
قال الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به

فصل فيما تذكره من الجزء الخامس عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
اتل ما وحي اليك من الكتاب واقم الصلاة

فصل فيما تذكره من الجزء السادس عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
اتل ما وحي اليك من الكتاب

فصل فيما تذكره من الجزء السادس عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر

فصل فيما تذكره من الجزء السابع عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
حتى اذا ما جاؤا شهد عليهم سمعهم وابصارهم

فصل فيما تذكره من الجزء الثامن عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون

فصل فيما تذكره من الجزء التاسع عشر من تفسير الجبائي في قوله تعالى  
واذا سر النبي الى بعض ازواجه حديثا

فصل فيما تذكره من الجزء العشرين من تفسير الجبائي في قوله تعالى

ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلا

فصل فيما ذكره من تفسير عبد الجبار بن احمد الحمداني واسم كتابه فوائد القرآن وادله يتضمن هذا الفصل شرح حان عبد الجبار وتفسير قوله تعالى ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من تفسير عبد الجبار ومن اهل الكتاب من ان تامنه بقنطار يؤده اليك

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من تفسير عبد الجبار في قوله تعالى انا قتلتا المسيح عيسى بن مريم رسول الله

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من تفسير عبد الجبار قوله تعالى تبارك الذي انزل القرآن على عبده

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من تفسير عبد الجبار قوله تعالى وقالت اليهود عير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من تفسير عبد الجبار قوله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم

فصل فيما ذكره من الجزء العاشر من تفسير عبد الجبار في قوله تعالى فاذا القيمم الذين كفروا فاضرب الرقاب

فصل فيما ذكره من تفسير عبد الله بن احمد بن محمود المعروف بابي القاسم البلخي الذي سمي تفسيره (جامع عم القرآن) فمن الجزء الاول معنى ان النبي \*ص\* جمع القرآن قبل وفاته وانكر البلخي قول من قال ان لقرآن جمعه ابو بكر وعثمان بعد وفاة النبي \*ص\*

فصل فيما ذكره من المجلد الثالث من تفسير البلخي قوله تعالى وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من تفسير البلخي قوله تعالى اذ قل ابراهيم رب اني كبرت في الموت قال ..

فصل فيما ذكره من جزء اخر راجع من تفسير البلخي في قوله تعالى



واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من تفسير الباخى في قوله تعالى فقاتل  
اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه

فصل فيما ذكره من الجزء العاشر من تفسير الباخى في تفسير قوله تعالى  
وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء

فصل فيما ذكره من الجزء الحادى عشر من تفسير الباخى في قوله تعالى  
وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم

فصل فيما ذكره من الجزء الثانى عشر من تفسير الباخى في قوله تعالى  
واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم

فصل فيما ذكره من الجزء الحادى والعشرين من تفسير الباخى في قوله  
تعالى ولولا دعاؤكم

فصل فيما ذكره من الجزء الثانى والعشرين من تفسير الباخى في قوله  
تعالى انى مهاجر الى ربى انه هو العزيز الحكيم

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث والعشرين من تفسير الباخى في قوله  
ان الله وملائكته يصلون على النبي

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع والعشرين من تفسير الباخى في قوله  
تعالى واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم

فصل فيما ذكره من جزء اخر في المجد الذى اوله سورة ص في قوله  
تعالى انا فتحنك لك فتحاً مبيداً

فصل فيما ذكره من الجزء الحادى والثلاثين من تفسير الباخى في قوله  
تعالى وانهم ظنوا كما ظنتم ان لن يبعث الله احداً

فصل فيما ذكره من الجزء الثانى والثلاثين من تفسير الباخى في قوله تعالى  
عم يتساءلون

فصل فيما ذكره من تفسير محمد بن السائب الكلبى من الجزء الحادى عشر  
منه في معنى فرشتى وجعفر بن ابى طالب لمساهاجر الى الحاشية

واخذ وامن معه

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني عشر من تفسير الكلبي في معنى حديث

ابي خلف لما تبع النبي لما رجع من احد واراد قتله

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث عشر من تفسير الكلبي في قوله تعالى كل

نفس ذائقة الموت

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع عشر من تفسير الكلبي في قوله تعالى ان

الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس عشر من تفسير الكلبي في قوله تعالى

ومن يهاجر في سبيل الله

فصل فيما ذكره من الجزء السادس عشر من تفسير الكلبي في قوله تعالى وقال

يا قوم ادخلوا الارض المقدسة

فصل فيما ذكره من الجزء السابع عشر من تفسير الكلبي في قوله تعالى

قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن عشر من تفسير الكلبي في قوله تعالى

الذين اتيناكم الكتاب يعرفونه كما تعرفون

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع عشر من تفسير الكلبي في معنى مالك بن

عوف لما سأل النبي \*ص\* عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام

فصل فيما ذكره من مجلد آخر من تفسير الكلبي اوله سورة محمد \*ص\*

يتضمن معنى حديث النبي \*ص\* لما كان في حراء واتاه جبرئيل

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من مختصر تفسير الثعلبي في قوله تعالى

ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من مختصر الثعلبي في معنى عرض الاعمال

على النبي \*ص\*

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من حقائق التفسير لابي عبد الرحمن

السلمي قوله تعالى يا بني اسرئيل ادكروا نعمتي

فصل فيما ذكره من كتاب زيادات حقايق تفسير السلمي في قوله تعالى  
آلم ذلك الكتاب .

فصل فيما ذكره من مجلد من تفسير الكبي يشتمل على سبعة اجزاء اولها  
الثامن عشر الى اخر الرابع والعشرين فن الجزء الثامن عشر في  
معنى غرق فرعون وحديث جبرائيل للنبي \*ص\* لما قال امنت انه  
لا اله الا الذي امنت به بنوا اسرائيل

فصل فيما ذكره من الجزء الحادى والعشرين من تفسير الكبي في معنى  
حديث عاصم بن الطليل لما اراد قتل النبي وهو في المسجد

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني والعشرين من تفسير الكبي في حديث  
اصنام كانت في الحجير لما فتح رسول الله \*ص\* مكة

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع والعشرين في معنى اجتماع قريش وانقادهم  
الى اليهود يستوفونهم عن امر النبي \*ص\*

فصل فيما ذكره من جزء مجلد لم يذكر اسم مصنفه اوله عن ابن عباس  
في قوله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من غريب القرآن بشواهد الشعر  
تأليف عبد الرحمن بن محمد الأزدي في قوله تعالى يا اخوت هارون

فصل فيما ذكره من تفسير ابن جريج من نسخة عتيقه في قوله تعالى  
مصدق بكلمة من الله

فصل فيما ذكره من مجلد في تفسير القرآن اوله لاجتراح عالمكم فيما عرضتم  
به من خطبة النساء في معنى الراسخون في العلم

فصل فيما ذكره من كتاب اسباب النزول تأليف (علي بن احمد لواحدى)  
في قوله ما كان الله لينذر المؤمنين على ملائمتهم عليه

فصل فيما ذكره من مجلد صغيرة الغالب عالمها مكتوب رسالة في مدح  
الاقل وذم الاكثر عن زيد بن علي

فصل فيما ذكره من قصص القرآن واسباب نزول آيات القرآن تأليف

( الهضيض النيسابوري ) في معنى الملكين الخافطين ومعنى كم يكون  
مع الإنسان من الملائكة

فصل فيما ذكره من كتاب النسخ والمنسوخ تأليف ( نصر بن علي

البغدادي ) في قوله قل لا أسئلكم عليه أجرأ إلا المودة في القربى

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من مقدمات عم القرآن تصنيف ( محمد

ابن بحر الرهني ) في معنى اختلاف القرآن

فصل فيما ذكره من كتاب الحذف والاضمار تصنيف ( احمد بن ناقة

الغربي ) في معنى قصة اصحاب الكهف وكذلك بعثهم

فصل فيما ذكره من المجلد الأول من شرح تاوريل القرآن وتفسير معانيه

تصنيف ( أبي مسلم محمد بن بحر الاصمغاني ) في معنى آلم

فصل فيما ذكره من مجلد قالب الربع في تفسير القرآن ما يذكر مصنفه

في معنى قوله في البقرة آلم

فصل فيما ذكره من جزء رابع من معاني القرآن تأليف ( جعفر بن محمد

ابن المروزي ) في معنى حديث قس بن ساعدة

فصل فيما ذكره من الجزء الأول مما نزل من القرآن في أمير المؤمنين علي

ابن أبي طالب رواية ( عبد العزيز الجلودي )

فصل فيما ذكره من هذا المجلد في معنى التوسعة على العيال

فصل فيما ذكره من اواخر هذا الحديث في معنى ان خاتم سليمان بن داود

كان في يد مولانا الجواد (ع)

فصل فيما ذكره من هذا المجلد ايضا فيه من فضائل أمير المؤمنين وفاطمة

والحسن والحسين « ع »

فصل فيما ذكره من هذا المجلد من كتاب تجربة القرآن تلخيص ( أبي

الحسن احمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله المنادي )

فصل فيما ذكره من كتاب مال الاسلام وقصص الانبياء تأليف ( محمد

ابن جرير الطبري ) في قصة نوح بن لوط



فصل فيما ذكره من كتاب العرايس في المجالس ويراقبت التيجار في قصص القرآن تأليف ( احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي ) في معنى حديث ذي الكفل « غ »

فصل فيما ذكره من كتاب الرد على الجرية والقدرية فيما تعاقوا به من متشابه القرآن تأليف ( احمد بن محمد بن حفص الخلال )

فصل فيما ذكره من كتاب النكت في اعجاز القرآن تأليف ( علي بن اسماعيل عيسى الرماني النحوي )

وصل فيما ذكره من نسخة اخرى في النكت في اعجاز القرآن ( لعلي بن عيسى الرماني ) في تشبيهات القرآن واخراج ما لا يعلم بالبداية من ذلك قوله والذين كفروا اعمالهم كمراب بقيمة

وصل فيما ذكره من نسخة اخرى بكتاب النكت الرماني من باب الاستعارة قوله تعالى وودنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فيما ذكره من نسخة اخرى من كتاب اسمه متشابه القرآن ( احمد الجبار الحمداني ) في قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم

وصل فيما ذكره من كتاب متشابه القرآن تأليف « ابى عمر الخلال » في قوله تعالى ماذا اراد الله بهذا مثلا

وصل فيما ذكره من نسخة اخرى من القالب اسمها يافوتة العرايط فيها ومن سورة آل عمران القيوم القيام

فصل فيما ذكره من نسخة في غريب القرآن للعزري

فصل فيما ذكره من كتاب تعاليق معاني القرآن « لابي جعفر النجاشي » في معنى تفسير عيسى وتولى

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير غريب القرآن « لابي عبد الرحمن بن محمد بن هاني » في معنى اذا تمنى اقي شيطان في امنية

وصل فيما ذكره في الجزء الاول من تفسير « علي بن عيسى الرماني » في

### معنى القول في الرحمن الرحيم

فصل فيما ذكره مما حصل عندنا من تفسير القرآن « لعلي بن عيسى الرمانى » في معرفة قوله تعالى وعبد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم

فصل فيما ذكره من كتاب معانى القرآن تصنيف « الأخفش » تأليف « احمد بن شعيب النسائي » في قوله اعوذ برب الفلق

فصل فيما ذكره من كتاب « يحيى بن زيار الفراء » وهو مجلد فيه سبعة اجزاء فنه في معنى نجيئناكم واغرقنا ان فرعون

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من كتاب الفراء في معنى قوله تعالى فيه آيات محكمات

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من كتاب الفراء في معنى قوله تعالى من جاء بالحسنة

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من كتاب الفراء في معنى قوله تعالى وسراييل تقيمكم الحر

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من كتاب الفراء في معنى قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون

فصل فيما ذكره من الجزء السادس من كتاب الفراء في معنى قوله تعالى قائلنا اتيتنا طائعتين

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من كتاب الفراء في معنى قوله تعالى قدروها تقديرا

فصل فيما ذكره من مجلد آخر تصنيف الفراء فيه ستة اجزاء اوله العاشر فن الجزء الاول قوله تعالى ان هذان لساحران

فصل فيما ذكره من الجزء الحادى عشر من هذه المجلدة تصنيف الفراء في قوله تعالى اولئك يسارعون في الخيرات

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني عشر من هذه المجلدة في معنى قوله تعالى

ويوم ينفخ في الصور ففرع

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث عشر منه في معنى قوله تعالى الهي اولى  
بالمؤمنين من انفسهم وازواجه

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع عشر منه في معنى قوله تعالى وراسلناه  
الى مائة الف او يزيدون

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس عشر منه في قوله تعالى وزوجناه  
بحور عين

فصل فيما ذكره من الجزء السادس عشر منه في قوله تعالى باكواب واباريق

فصل فيما ذكره من كتاب « قطرب » في تفسير ما ذهب اليه الملحدون  
عن معرفته من معاني القران في قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم

صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا

فصل فيما ذكره من كتاب تصنيف « عبد الرشيد الأسترابادي » في تويل آيات  
تعلق بها اهل الضلال منها قوله تعالى واذا تبينا موسى الكتاب والفرقان

فصل فيما ذكره من المجلد المذكور من مناقب النبي والأئمة عليهم اسلام  
في معنى آل يس وانهم آل محمد \* ص \*

فصل فيما ذكره من الكتاب المنسوب الى « علي بن عيسى بن داود بن  
الجراح » واسمه تاريخ القرآن في معنى قوله تعالى يا ايها النبي حرض

المؤمنين على القتال

فصل فيما ذكره من الجزء الأول من اعراب القرآن « الزجاج » في قوله  
تعالى والحمد لله رب العالمين

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من كتاب الزجاج في معنى قوله تعالى  
يسئلونك عن الانفال

فصل فيما ذكره من الكتاب المسمى بغريري القرآن والسنة تأليف « الأزهرى »  
وهو عندنا خمس مجلدات نبدء بهانذكره من المجلد الأول قوله

تعالى هؤلاء بناتي هن اطهر لكم

وفصل فيما ذكره من الجزء الثاني من « الغريبين للأزهري » في معنى قوله تعالى وليعلمن نبأه بعد حين

وفصل فيما ذكره من الجزء الثالث من الغريبين للأزهري في معنى قوله حديث علي « ع » وقوله لما حق أن نعظه نأخذه وإن تمنعه تركب أعجاز الابل

وفصل فيما ذكره من الجزء الرابع من الغريبين للأزهري في قوله تعالى فمستقر ومستودع

وفصل فيما ذكره من الجزء الخامس من الغريبين للأزهري في معنى الحديث النظر الى وجه علي عبادة

وفصل فيما ذكره من كتاب عليه جزء فيه اختلاف المصاحف تأليف « أبي جعفر محمد بن منصور » رواية محمد بن مروان

وفصل فيما ذكره من جزء المجدة التي فيها اختلاف المصاحف جزء فيه عدد سور القرآن وعدد آياته وعدد كلماته وحروفه ونصفه وأثلثه وأخماسه وأسداسه وأسباعه وأثمانه وأتساعه وأعشاره وأجزاء ثلاثين تأليف « محمد بن منصور بن يزيد المقرئ »

وفصل فيما ذكره عن « محمد بن بحر الرهني » من الجزء الثاني من مقدمات علم أمران من التفاوت في المصاحف التي بعث بها عثمان الى الأمصار

وفصل فيما ذكره من كتاب مجلد يقول مصنفه في خطبته هذا كتاب جمعت فيه ما استفدته في مجلس الشيخ « أبي زرعة عبد الرحمن بن محمد » « نسخة المقرئ » وهو يتضمن ذكر ما نزل من القرآن الشريف بمكة والمدينة وما انفقوا عليه من ذلك وما اختلفوا فيه

وفصل فيما ذكره من كتاب جامع في وفوف القرأى بقرآن وهو من جملة المجدة المذكورة قبل هذا الفصل في ذكره فل هو الله احد

وفصل فيما ذكره عما نزل من القرآن بالمدينة حتى ما وجدناه ورويناه عن جده الطوسي وسوف ترتب على ترتيب الأبواب التي فيها كتاب



« الابابة » من اسماء كتب الخزانة التي وقفنا ما اشتمل عليه ونذكر لكل كتاب فصلاً نستدل به عليه فنقول

## الباب الاول

فيما وقفناه من المصاحف المعظمة والربعات المكرمة

فصل فيما نذكره من مصحف خاتم قطع المثل واضح الخط وقفته على وقفية كتب الخزانة من وجهة ثانية سادس عشر سطر منها وبعض الآيات اوله يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله ان يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز .

يقول علي بن موسى بن طاووس هذه الآية الشريفة ناطقة بسعد السعود للنفوس والكشف بهذا الوصف ان الله جن جلالة المستحق للعبادة دون كل من عداه وان كل معبود دونه يشهد ضعفه عليه انه لا يجوز عبادته ولا اشتغال به عن فطره وقواه .

فصل فيما نذكره من مصحف اخر خاتم وقفناه على ولدي ( محمد ) قالبه ثمن الورقة الكبيرة عتيق من وجهه : اوله من اخر السطر السابع منها وتماها في اول السطر العاشر ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم شر تنثرون ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون .

أقول وفي هاتين الآيتين من التنبيه على الوجود والسعود والرحمة والوجود ، ما ان ذكرنا ما نعرفه فيه خرج الكتاب عن المقصود لكن نقول ان اقصى حياة التراب للماء والنبات وما كان لسان حاله يبلغ في الاماني

والأرادات الى ان يكون بشراً نادراً وفطناً ماهراً أوسطاناً قاهرأ ويسجد  
له الملائكة اجمعون ويكون منه ابراهيم خليلأ وموسى كليمأ وعيسى روحاً  
ومحمد حبيباً وسائر الأنبياء والأوصياء والأولياء فسيحان الله من يجود  
على الضعيف حتى يجعله اقو الأقوياء وعلى البعيد حتى يصير من الخواص  
القرباء وعلى من يوطأ بالأقدام وهو كالفرأش للانعام حتى يبلغ الى ما بلغ التراب  
اليه من النظام والتمام والاكرام والانعام ان في ذلك والله آيات باهرات لذوى  
الافهام ثم خلق حواء من جسد اىكون ابلغ في الأنس لأن النفس تسكن  
الى النفس ووصل بينها بماسبة الأرواح والالياب ورفعها عن حكم التراب .  
فصل فيما نذكره مصحف شريف خاتم وقفناه على ولدي ( علي ) قابله  
ربع الورقة جديد من وجهة ثانية من سطر التاسع وتماها في اول السطر  
العاشر ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف الستم والوانكم  
ان ذلك لايات للعالمين .

أقول وفي هذا الايضاح من السعود لاهل الافلاح ماتضيق الاعمار  
عن شرح انواره وكشف اسراره فبان في العجائب السماوية والارضية  
وترتيب افلاكها وتقديرها ومسيرها وتديرها وامساكها في جهاتها  
واختلاف الأسن والالوان على مرور الدهور وتقلباتها مما يحار العقول  
في وصفه وترجيح الافكار عن جرة كشفه .

فصل فيما نذكره من مصحف معظم مكل اربعة اجزاء وقفناه على  
ابنتي الحافظة لكتاب الله المجيد ( شرف الأشراف ) حفظته وعمرها اثنا عشر  
سنة من الربع الثالث من وجهة ثانية قد تسكررت فيها الآية قصرت على  
اوله ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله ان في ذلك لايات  
لقوم يسمعون ، ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعا وينزل من السماء فيحيي  
به الأرض بعد موتها ان في ذلك لايات لقوم يعقلون .

أقول ان كيفية ورود النوم على الانسان من غير مرض ولافة بل  
بالتلذذ له وهو اخو الموت المتلف لكل ما في الانسان من مواهب الرحمة

والرافة حتى يصير غائبا عما كان تحت يديه ومحكوما عليه اعجب عجيب لا يبلغ الوصف اليه ودال على كمال الاقتدار وان يجعل الموت المختلف من جملة اللذات والمسار ثم وروده بحسب راحة الاجساد واستعدادها لابتغاء من فضله من اوراق العباد واحيائها بالبعث منه والاعادة على النائم كما كان قد خرج عنه لدلالات باهرات ومثالا لاحياء الاموات ثم في مشاهدة البروق النوامع بالخوف والرجاء بحسب المنافع واحياء الارض بالماء والنبات اشاهد الناطق باعادة الاجساد الفانيات .

فصل فيما ذكره من مصحف معظم تام اربعة اجزاء وقفته على ابنتي الحافظة للقران الكريم ( فاطمة ) حفظته وعمرها دون تسع سنين من الربع الثالث منه في اول السطر الرابع من وجهة ثانية وتامها في السطر الخامس ومن اياته ان تقوم السماء والارض بامرهم ثم اذا دعاكم دعوة من الأرض اذا انتم تخرجون .

أقول ان منشي السماء والأرض ماسكهما من النزول والحفظ والقيم بما فيهما من الحكمة بالحسن الحيططة والحفظ القادر غير ارباب ان يصروها تحت امره بالخراب والانشاء واعادة الاموات بعد الافناء الى مقام الاحياء كما فعل في الابتداء .

فصل فيما ذكره من مصحف لطيف يصلح لتلقيد وهبة لولدي ( محمد ) وهو طفل قبل الوقفية من وجهة ثانية من آخر سطر منها وتامها في الوجه الاول من القوائم الآخري هو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وانهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل والنهار ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون .

أقول ان في بسط الارض ودحوها فراشا للعباد وتسكينها ان تضطرب لما جعل فيها من الجبال والالوتد وشق البحار والانهار التي لا يدخل حفرها تحت قوة البشر بوجه من وجوه الاقتدار واخره المياه فيها الى غير نهاية في العيان من غير زيادة فيما يرميه الى البحار لدلالات للانسان

من اعظم برهان على وجود القادر المبتدى بالاحسان ونفوذ حكمه في  
اقطار الأماكن .

فصل فيما ذكره من مصحف اخر لطيف كنت وهبته لولدى (محمد)  
يصلح للتقليد من وجهة اوله في السطر الثامن وتامها في السطر العاشر  
وفي الارض قطع متجاورات وجمات من اعناب وزرع ونخيل صنوان  
وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في  
ذلك آيات لقوم يعقلون .

أقول ان في مطاوي هذه الآيات الباهرة من التعريف بقدرة الله جل  
جلاله القاهرة اعجاب لذوى القلوب والعيون الباصرة فان الارض قد تكون على  
صفة واحدة والماء جنس واحد والهواء طبع واحد والتوابع متساوية  
والعروق والاجذاع واصول الاشجار لها حال لا يختلف كل واحد منها  
في ذاته وصفاته وتمازها مختلفة غاية الاختلاف في ثقل ذاتة وكيميائته  
ورواحه ولداته فمن اين دخل عليه ما قد انتهت حاله اليه وليس له مادة  
بذلك الثقل من عرق ولا اصل ولا شيء مما يشتمل عليه لولا ان . . .

فصل في ذكره من مصحف اخيف شريف قدته لولدى (محمد) اما  
انحدر معي (الى سورا) وقفته عليه في وجهة اوله في سابع سطر واخرها  
في سطر العاشر وقضى ربك الاتعبدوا الاياه وبأوالدين احسانا اما يلغن  
عندك الكبير احدهما او كلاهما فلا تقل لهما ف ولا تنهرهما وقل لهما قولا  
كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما  
ربياني صغيرا .

أقول لما كان والدان كالساعيين في الانشاء قرن جل جلالة حقها  
بحقه في الشكر والثناء وجعل ذلك داعيا الى ترغيب الاباء في ولادة  
الابناء لعامة دار الفناء والاقامة في دار البقاء وامرله بخفض الجناح لوالديه  
فانها خفضا جناحيها له ايام كان محتاجا اليهما فكان ذلك كالعرض عليه وفانما  
بما كان يحتاج اليه وما كان من كسبه والسعي في ايجادها وهما سعيان في



وجوده وهو من كسبها فالمنة لله ولها سالفة ومتضاعفة عليه .  
فصل فيما نذكره من مصحف لطيف شريف ايضا يصالح للتقليد  
وهبته لولدى (نوح) وهو في المهد قبل الوقفية من وجهة اوله من اخر السطر  
التاسع وتماها في السطر الاول من الوجهة الثانية يا ايها الناس ان كنتم  
في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من  
مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم  
نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارض  
العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا .

أقول ان في شرح هذه التعبيرات للانسان من البيان ما يكاد ان يهجم  
بالعقل على التصديق المغني عن زياد البرهان الحاكم بالعيان والوجدان .

وصل في نذكره من مصحف لطيف للتقليد وقفته على ولدي (علي)  
من وجهة ثانية من اواخر السطر الحادي عشر منها وتماها في السطر  
الرابع عشر منها واقد كر من بني آدم وحملائه في البر والبحر ورزقناهم  
من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا وقال تعالى قل من  
يرزقكم من السماء والارض امن بملك السمع والابصار ومن يخرج الحي  
من الميت ومن يخرج الميت من الحي وثالث جل جلاله هل من خالق غير الله  
يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فاني توفكون .

أقول ان في بيان حمل بني آدم على يد قدرته في البر والبحر ساير على  
ساحل مسوك بقوة الهية ووسائل رحمته ورزق بني آدم الطيبات على ما هم  
عليه من الحيوانات التي لو فعلها بعض اولادهم هجروه وبعض اولادهم طردوه  
وتفضيلهم على مخلوقات ما تعرضت لمعصيته وخلق الدنيا والاخرة لهم مع  
الجهل بنعمته لعجب أب من المذنب الخجلة لمن امدني وعقل وايسر .

فصل أقول في تعريفهم بارات السماء التي ليست في مقدوره وارزاق  
الارض الخارجة عن تدبيره لحجج متواترة على مالك أمورهم وان اخراج  
الحي من الميت والميت من الحي اشهود صدق ويقين على وجود ملك

العالمين وان التعجب منهم في الغفلة الصادرة عنهم والغفول عن الذي اليه حياتهم ومماتهم وارزاقهم وافواتهم لموضع العجب وموضع الانكار عليهم عند سوء الأدب .

فصل فيما نذكره من مصحف لطيف للتقليد من كلما ذكرنا وفتحه بيدي يكون في حياتي ولولدي (جـ) بعد مماتي من وجهة اوله في السطر السابع والثلاثين وتماهم في السطر الثامن والثلاثين يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جار عن والده شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور .

أقول ان هذا التهديد بيوم الوعيد لمصدر من سلطان من العبد منع لذة القراز وان لم يكن فيه عذاب النار فكيف هان تهديد مالك الدنيا والاخرة وعذاب النيران واهوان الكرة الخاسرة .

فصل فيما نذكره من مصحف لطيف شريف قبل هذا بورقين المعروف ووصاه على صفة وقيمة كتب الخزانة بتلك الشروحة والحدود وقال الله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون .

أقول ان هذا التهديد وهذا الاشفاق والتعريف بطلاع الله جل جلاله على اعمال العباد يكاد ان ياخذ بالاعتاق الى طاعة سلطان الدنيا ونهاد وای عبد يظلم بمولاه عليه فليس يستحسن ان يقع منه ما يقتضي غضبه عليه بل كيف يقدم عبد على عمل يعلم انه يفتى الى سيده ويبلغ اليه ويوافق عليه ويكرهه منه مع دوام حاجته اليه .

فصل فيما نذكره من مصحف قديم يقال انه قرأه (عبد الله بن مسعود) وقفته على صفة وقيمة تصانيف من وجهة اوله من السطر الحادي عشر واخرها في اخر سطر من الوجهة المذكورة قال الله جل جلاله يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى

ولكن عذاب الله شديد .

أقول ان سماع هذا الوعيد تعجز عنه قوة المالك والعبيد افتري الممومين بهذا الالهال معهم عقول تشهد عندهم ان هذا يستحيل وقوعه على كل حال فما يجوزون تصديق الله والرسول في العذر في اهلال والغفول . فصل فيما نذكره من جزء من ربعة شريعة عددها اربعة عشر جزء مشتملة على القرآن العظيم مذهبة وقتتها على شروط كتب خزائي من وجهة الثانية من الجزء السابع من سابع سطر منه وتامها في السطر الثاني عشر من وجهة اوله قال الله جل جلاله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار .

أقول يا ايها الضعيف عن كل قدم بها كيف قويت على هذه الالهال التي تعرض بالغفلة لها فتوح الله شهوة تسوق نفسها للثيمة الى خطر هذه الامور العظيمة .

فصل فيما نذكره من جزء ربعة شريعة عددها ثلاثون جزء وقتتها على شروط كتب خزائي من الجزء السابع والعشرين من اول سطر من الوجه لاولة فاخرها في سطر الاول من الوجه الثانية قال الله جل جلاله ولا تكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامل فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون وقال جل جلاله افرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون .

أقول اما آ لمعرض عن الله ان يسمع نداؤه وهو يطلب الافبال عليه اما آن لمهون بعظمة الله ان يعرف انه عبد اسير بين يديه اما ان ساخ في هلاك نفسه ومهجته ان يرحمها وبذكر ضعف قوته ويدخل على مولاه باب رحمته اما يرى المتعلقين بالدنيا كيف تدموا عند المات اما يرى الغافلين عن الله كيف تلهفوا على التفريط بعد الفوات اما يسمع صوت الداعي من سائر جهاته يحذر به لسان الحال من غفلاته ويؤمره بالاستعداد للمات الى

مضى بشعر بقدمه الى قدمه وحتى متى يلتسع عافية بسقمه والى كم يتعلل  
بالاماني ويعتمد على التواني وهي من مراكب المعاطب ومن سالك المهالك  
اغتنم ايها الهالك وقت القدرة على المهالك .

فصل فيما تذكره من صحائف ادريس «ع» وجدت هذه الصحف  
بنسخة عتيقة يوشك ان يكون تاريخها من مائتين من السنين بخزانة كتب  
مشهد مولانا أمير المؤمنين (علي بن ابي طالب «ع») وقد ذهب اولها  
واخرها فكان الموجود منها نحو سبعة كراساً وقوائمه بقالب ربع الورقة  
الكبيرة تذكر (الملا والخلو) وقد سقط منه وانما تذكر منه ما ذكر من  
اول ايام الاسبوع فذكر أن اول يوم خلق الله جل جلاله يوم الأحد  
ثم كان صباح يوم الاثنين فجمع الله البحار حول الارض وجعلها اربعة  
بحار ، الفرات ، والفيصل ، وسيحان ، وحيجان . ثم كان مساء ليلة الثلاثاء  
فجاء الليل بظلمته ووحشته ثم كان صباح يوم الثلاثاء فخلق الله الشمس  
والقمر وسرج ذلك سراجاً طويلاً وقال ثم كان مساء ليلة الاربعاء فخلق  
الله الف الف صنف من الملائكة منهم على خلق الغمام ، ومنهم على خلق النار  
متفاوتين في الخلق والاجناس ثم كان صباح يوم الاربعاء فخلق الله من  
الماء اصناف البهائم والطير وجعل لهم رزقاً في الارض وخلق النار العظم  
واجناس الهوام ثم كان مساء ليلة الخميس فبصر الله سباع الدواب وسباع  
الطير ثم كان صباح يوم الخميس فخلق الله ثمان جنان وجعل باب كل واحدة  
منهن الى بعض ثم كان مساء ليلة الجمعة فخلق الله النور الزهراء وفتح الله  
مائة باب في كل باب جزء من الرحمة و لكل باب ثمان ملائكة الرحمة  
وجعل حملهم رئيسهم كلهم ، ميكائيل فجعل اخرها ثمان جميع الخلائق يتراحمون  
به بينهم ثم كان صباح يوم الجمعة ففتح الله ابواب السماء بالغيث واهبت  
الرياح وانشأ السحاب وارسل ملائكة الرحمة للارض امر السحاب  
تمطر على الارض وزهرت الارض بنباتها وازدادت حسناً وبهجة وغشى  
الملائكة النور وسمى الله يوم الجمعة لذلك اليوم ازهر ويوم المزيد وقال

الله قد جعلت يوم الجمعة اكرم الأيام كلها واحبها الي ثم ذكر شرحاً جليلاً بعد ذلك .

فصل فيما تذكره معناه من الكراس الثالث في خلق آدم ثم يتضمن ان الارض عرفها الله جل جلاله واعلمه بلسان الحال انه يخلق منها خلقاً فمنهم من يطيعه ومن منهم من يعصيه فافشعرت الارض واستعطفت الله ومسأله لا ياخذ منها من يعصيه ويدخل وان جبرائيل اتاها لياخذ منها طينة آدم فسأله بعزة الله الا ياخذ منها شيئاً حتى يتضرع الى الله تعالى وتضرعت وسألت فامر الله تعالى بالانصراف عنها فامر الله اسرافيل بذلك فافشعرت وسألت وتضرعت فامر الله بالانصراف عنها فامر الله عزرائيل فافشعرت وتضرعت فقال قد امرني ربي بامر انا ماض له سرك ذلك أم ساء لك فقبض منها كما امر الله ثم صعد بها الى موافقه فقال الله له كما وايت قبضها لله من الأرض وهي كارهة لذلك تلي قبض ارواح كل من عليها وكما قضيت عليه الموت من اليوم الى يوم القيامة فلما غابت شمس يوم الجمعة خلق الله الناس فغشاها ذوات الأرض وجعل النوم سبباً وتسمى اليلة لذلك ليلة السبت وقال انا الله لا اله الا انا اخلق كل شيء خلقت السموات والأرض وما بينهما وما تحت الثرى في ستة ايام من شهر نيسان وهو اول شهر من شهور الدنيا وجعلت الليل والنهار وجعلت النهار نشورا واماها وجعلت الليل لباساً ومسكناً ثم كان صباح يوم السبت فبهر الله الغات المكلام فسمي جميع الخلاق لعزة الله فتم خلق الله وتم امره في الليل والنهار ثم كان صباح يوم الأحد اليوم الثامن من الدنيا فامر الله ملكاً يعرج طينة آدم فخلط بعضها ببعض ثم حمرها اربعين سنة ثم جعلها لازباً ثم جعلها حمأ مسنوناً اربعين سنة ثم قال للملائكة بعد عشرين ومائة سنة مذحجر طينة آدم اني خالق بشرأ من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا له ساجدين فقالوا نعم فقال في الصحف ما هذا لفظه فخلق الله آدم على صورة التي صورها في اللوح المحفوظ .



يقول علي بن موسى بن طاووس فاسقط بعض المسلمين بعض هذا الكلام وقال ان الله خلق آدم على صورته فاعتقد التجسيم فاحتاج المسلمون الى تاويلات الحديث ولونقله بتمامه استغنى عن التاويل بتصديق وشهد العقل المستقيم ، وقال في الصحف ثم جعلها جسدا ملقى على طريق الملائكة الذي تصعد فيه الى السماء اربعين سنة ثم ذكر تاسل الجن وفسادهم وهرب ابليس منهم الى الله وسؤاله ان يكون مع الملائكة واجابة سؤاله وما وقع من الجن حتى امر الله ابليس ان ينزل مع الملائكة لطرده الجن فزل وطردهم عن الأرض التي افسدوا فيها وشرح كيفية خلق الروح في اعضاء آدم واستوائه جالسا وامر الله الملائكة بالسجود فسجدوا له الا ابليس كان من الجن فلم يسجد له فعطس آدم فقال الله يا آدم ، قل الحمد لله رب العالمين ، فقال الحمد لله رب العالمين ، قال الله يرحمك الله لهذا خلقتك لتوحدينى وتعبدنى وتحمدنى وتؤمن بى ولا تكفر بى ولا تشرك بى شيئا ثم ذكر انكار الله على ابليس وتهديده ومن يتبعه .

فصل فيما نذكره من لقائمة الزامته من الكراس الخامس من سؤال ابليس وجواب الله بلفظ ما وجدناه قال رب فانظرني الى يوم يبعثون قال لا ولكنك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فانه يوم قضيت وحتمت ان اطهر الأرض ذلك اليوم من الكفر والشرك والمعاصي وانتخب لذلك الوقت عباد الى امتحن قلوبهم للايمان وحشوتها بالروح والأخلاص واليقين والتقوى والخشوع والصدق والحلم والصبر والوقار والشعار والزهد في الدنيا والرغبة فيما عندى بعد الهدى واجعلهم دعاة الشمس والقمر واستخلقهم في الأرض وامكن لهم دينهم الذي ارتضيتهم لهم ، يعبدونني لا يشركون بى شيئا يقيمون الصلاة لوقتها ويؤتون الزكاة لحينها وبامرون بالمعروف وينهون عن المنكر والى في ذلك الزمان الأمانة على الأرض فلا يضر شيئا ولا يخاف شيئا من شيئا ثم تكون الهوام والمواسي بين الناس فلا يؤذي بعضهم بعضاً وانزع حمة كل ذي حمة من الهوام وغيرها

واذهب سم كل ما يلدغ وانزل بركات من السماء والأرض وتزهرا الارض  
بحسن نباتها وتخرج كل ثمارها وانواع طيها . . . والقى الرأفة والرحمة  
بينهم فيتواسون ويقتسمون بالسوية فيستغني النقيير ولا يعلو بعضهم على بعض  
بل يخضع بعضهم لبعض ويرحم الكبير الصغير ويوقر الصغير الكبير  
ويدنون بالحق وبه يعدلون ويحكمون اولئك اوليائي اخترت لهم نبياً مصطفى  
واميناً مرتضى فجعلته لهم نبياً ورسولاً وجعلتهم له اولياء وانصاراً تلك ائمة  
اخترتها للنبي المصطفى وأميني المرتضى ذلك وقت حجته في علم غيبي ولا بد  
انه واقع ايميدك يؤمئذ وخيلك ورجلك وجنودك أجمعين فاذهب فانك  
من المنتظرين الى يوم الوقت المعلوم ، ثم ذكر عن الله ما بعد كلام في  
التخويف ما هذا لفظ ما وجدناه ثم قال الله لا آدم قم فانظر الى هؤلاء  
الملائكة الذين قبالك فانهم من الذين سجدوا لك فقل السلام عليكم ورحمة  
الله وبركاته فاتاهم فسلم عليهم كما امره الله فقالوا وعليك السلام ورحمة  
الله وبركاته فقال الله هذه تحيتك تحية ذريتك يا آدم فيما بينهم الى يوم القيامة ،  
ثم قال هذا ذكر شرح خلق ذرية آدم وشهادة من تكلف منهم بالربوبية  
والوحدانية لله ، ثم قال هذا لفظ ما وجدناه ونظر آدم الى طائفة من  
ذريته يقللا نورهم يسعى .

قال آدم ما هؤلاء قال هؤلاء الانبياء من ذريتك ، قال كم هم يارب قال هم  
مائة الف نبي واربعة وعشرون الف نبي المرسلون منهم ثمانية وخمسة عشر  
نبيا مرسلأ ، قال يارب فما بال نور هذا الاخير ساطعا على نورهم جميعاً قال  
لفضله عليهم جميعاً قال ومن هذا النبي يارب وما اسمه ، قال هذا محمد نبي ورسولي  
واميني ونجبي وخيرتي وصفوتي وخالصتي وحبيبي وخيلتي واكرم  
خليقي علي واحبهم الي واثرهم عندي واقربهم مني واعرفهم لي وارحبهم  
حلبا وعلما وايماناً وبقيناً وصدقا وبراً وعفافاً وعبادة وخشوعاً وورعاً  
وسلاماً واسلاماً اخذت له ميثاق حملة عرشى فما دونهم من خلائق السموات  
والارض بالايمان والاقرار بذبوته فامس به يا آدم ترد مني قربة ومنزلة

وفضلاً ونوراً ووقاراً قال أمنت بالله وبرسوله محمد قال الله قد أوجبت  
 لك يا آدم وقد زدتك فضلاً وكرامة أنت يا آدم أول الانبياء والرسل  
 وابنك محمد خاتم الانبياء والرسل وأول من تذشق عنه الأرض يوم القيامة  
 وأول من يكسى ويحمل إلى الموقف وأول شافع وأول شفيع وأول قارع  
 لأبواب الجنان وأول من يفتح له وأول من يدخل الجنة وقد كنيبتك به  
 فانت أبو محمد ، فقال آدم الحمد لله الذي جعل من ذريتي من فضله بهذه  
 الفضائل وسبقني إلى الجنة ولا حسده ثم ذكر مشاهدة آدم لمن أخرج  
 الله من ظهره من جوهر ذريته إلى يوم القيامة واختياره للمطيعين وأعراضه  
 عن العصاة له سبحانه وذكر خلق حواء من ضلع آدم وقال ما هذا لفظ  
 ما وجدناه ثم أمر الملائكة فحملت آدم وزوجته إلى كرسى من نور  
 وأدخلها الجنة فوضعا في وسط الفردوس من ناحية الشرف ثم ذكر حديث  
 إقامة آدم خمس ساعات من نهار ذلك اليوم في الجنة وأكله من الشجرة  
 وذكر حديث إخراجهم من الجنة وهبوط آدم بارض الهند على جبل اسمه  
 {أنهيل} بين الذبيح والمنديل في بلدى الهند وهبطت حواء بجدة ومعانبة الله لها .  
 فصل فيما تذكره من ثانی قائمة من سابع كرايس فقال ما هذا لفظ  
 ما وجدناه وقد بنا ليأتكما هذه لا يعرف احداً مكان صاحبه وانما بهيني  
 وحفظى انا جامع بينكما في عافية وامان افضل اوقات الصلاة للعباد ، الوقت  
 الذي ادخلتكم وزوجتكم الجنة عند الزوال فسبحاني فيها نكبتها صلاة  
 وسميتها لذلك الأولى وكانت لي افضل الايام يوم الجمعة ثم اهبطكما إلى  
 الأرض وقت العصر فسبحاني فيها نكبتها لكما ايضاً صلاة وسميتها لذلك  
 بصلاة العصر ، ثم غابت الشمس فصليت لي فيها فسميتها صلاة المغرب ،  
 ثم جلست لي حين غاب الشفق فسميتها صلاة العشاء ، ثم قال ما هذا لفظه  
 وقد فرضت عليك وعلى نسلك في كل يوم وليلة خمسين ركعة فيها مائة  
 سجدة فصلها يا آدم اكتب لك ولمن صلاها من نسلك الفين وخمسمائة صلاة  
 وهذا نيسان المبارك فصمه لي فصام ادم ثلاثة ايام من شهر نيسان ذكر

حديث فطوره وحديث حج آدم الى الكعبة وما امره الله به من بناء الكعبة  
وسؤال الملائكة ان يشر كها معه قال الامر الى الله فشر كها الله معه .

فصل فيما ذكره من سابع قائمة من الكراس السابع بلقظه وقالت  
الجبال يا آدم اجعل لنا في بناء قواعد بيت الله نصيباً فقال مالي فيه من  
امر الا امر رب البيت يشر ك فيه من احب فاذن الله للمختار بذلك فابتدر  
كل جبل منها حجارة منه وكان اول جبل شق حجارة منها اباقيس لقر به  
منه ثم حراء ثم ثور ثم ثبير ثم ورقان ثم حمون ثم احد ثم طور سيناء ثم  
لبنان ثم الجودي وامر الله تعالى آدم ان يأخذ من كل جبل حجراً فيضعه  
في الأساس ففعل ثم ذكر شرح حج آدم واجتماعه بحواء وقبول توبتها  
وحديث هابيل وقايل واولاد آدم واولادهم مائة وعشرين بطلاً في  
سبعائة سنة من عمره وحديث وصيته الى شيث بعد قتل هابيل .

فصل فيما ذكره من ثاني صفحة من القائمة الاولى من عاشر كراس  
بلقظه حتى اذا كان الثلث الاخير من الليل ليلة الجمعة لسبع وعشرين خلت  
من شهر رمضان انزل الله عليه كتاباً بالسريانية وقطع الحروف في احدى  
وعشرين ورقة وهو اول كتاب انزل الله في الدنيا احذا الله عليه الاسن كلها  
فكان فيه الف الف لسان لا يفهم فيه اهل لسان عن اهل لسان حرفاً واحداً  
بغير تعليم فيه دلائل الله وفروضة واحكامه وشرايعه وسنته وحدوده  
ثم ذكر بقاء آدم في الدنيا ومريضه عشرة ايام بالحمى ووفاته يوم الجمعة  
لاحد عشر يوماً خلت من المحرم وصفة غسله وتكفينه ودفنه في غار في  
جبل ابى قبيس ووجهه الى الكعبة وان عمر آدم كان من وقت نفخ الروح  
فيه الى حين وفاته الف سنة وثلاثين وان حوى ما بقيت بعده الائمة ثم  
مرضت خمسة عشر يوماً ثم توفيت وذكر تغسيلها وتكفينها ودفنها الى  
جانب آدم « ع » .

فصل فيما ذكره من القائمة العاشرة من حادي عشر كراس بلقظه  
ونباء الله شيثاً وانزل عليه خمسين صحيفة فيها دلائل الله وفرائضه واحكامه

وسننه وشرابعه وحدوده فاقام بمسكة يتلو تلك الصحف على بنى ادم ويعلمها ويعبد الله ويعمر الكعبة فيعمر في كل شهر ويحج في اوان الحج حتى اتم له تسعمائة سنة واثناعشر سنة فرض فدعا ابنه انوش فاوصى اليه واسره بتقوى الله ثم توفي فغسله انوش ابنه وقينان من انوش ومهلاييل ابن قينان فتقدم انوش فصلى عليه ودفنوه عن يمين ادم في غار ابى قبيس . فصل فيما نذكره من وصف الموت من القائمة الثانية من ثاني عشر كراس بلفظه فكانك بالموت قد نزل فاشتد انينك وعرق جبينك وتقصمت شفتاك وانكسر لسانك ويبس ريقك وشلا سواد عينيك بياضاً وازبد فوك واهتر جميع بدنك وعالجت غصبة الموت وسكرته وصرايته وزعقنته ونوديت فلم تسمع ثم خرجت نفسك وصرت جيفة بين اهلك ان فين لعبرة لغيرك فاعتبر في معاني الموت ان الذي نزل . نازل بك لاحالة . وان طال العمر فمن قليل يقنى ، لان كلما هوات قريب لوقت معلوم فاعتبر بالموت يا بن ادم ، واعلم ايها الانسان ان اشد الموت ما قبل . . . والموت اهون مما بعده من شدة اهوال يوم القيامة ثم ذكر من اهوال الصيحة والقناء ويوم القيامة مواقف الحساب والخوف ما يعجز عن وصفه قوة الاقوياء ولقد عجزت عن قراءة كله لشدة هولته ثم ذكر أمة تسمى ص\* وحديث ذريته .

فصل فيما نذكره من ذلك بلفظه ثم يقول الله لحمد يا محمد وفدا انجزت لك وعدي واتممت عليك نعمتي وشفعتك فيما سألت لاخوانك من الانبياء والمؤمنين ويجاور ذلك من اهل التوحيد ، واخلفت بك اوليائك الذين امنوك وتولوك بمواليك ووالو بذلك واياك وعاد وعدوك وشفيت صدرك ممن اذاني واذالك واذى المؤمنين والمؤمنات غير ما كتبوا وخلقتك في عقبك واوليائك من اهلك الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا واوليائك من اهل بيتك ومن اتبعهم منهم ومن غيرهم فهم منهم وهمهم واسذب الذين اذوني فيك واذوك اثناق في قلوبهم في الدنيا الى يوم يلقوني ولعنتهم بذلك



في الدنيا واعدت لهم عذاباً اليماً بما اخلفوا عهدي ونقضوا ميثاقى فعادوك وعادوا اوليائى ووالوا عدوك فتمت في الفريقين كلمة ربك ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً ويغضب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم واعدهم جهنم وساءت مصيراً .

فصل فيما ذكره من كتاب منقرد نحو اربع كرارس بقالب الثمن وجدته في وقف المشهد المسمى بالظاهر بالكوفة عليه مكتوب سنن ادريس وهو بخط عيسى محرره نقله من المرباني الى العربي عن ابراهيم بن هلال ابن ابراهيم بن هارون الصابى الكاتب من الكرارس الثاني من اول قائمة منه في صفحتها الثانية ما هذا لفظه اعملوا واستيقنوا ان تقوى الله هي الحكمة الكبرى والنعمة العظمى والسبب الداعى الى الخير والفاخ لابواب الخير والفهم والعقل لأن الله لما احب عباده وهب لهم اعقل واختص انبيائه واوليائه بروح القدس فكشفوا لهم عن سر اير الديانة وحقايق الحكمة لينتهوا عن الضلال ويتبعوا الرشاد ليتقوا في نفوسهم ان الله اعظم من ان تحيط به الافكار او تدركه الابصار او تحمله الأوهام او تعدده الاحوال وانه المحيط بكل شيء والمدبر له كما شاء ولا يتعقب افعاله ولا يدرك غاياته ولا يقع عليه تحديد ولا تحصيل ولا ماض ولا اعتبار ولا نطق ولا تفسير ولا ينتهى استطاعة المخلوقين الى معرفة ذاته ولا علم كهنته .

فصل فيما ذكره من الكرارس الثاني بلفظه من سنن ادريس اول وجهة في القائمة الثالثة ادعو الله في اكثر اوقاتكم مقاصدين متألهين في دعائكم فانه ان يعلم منكم التظاهر والتوازي يجب دعائكم ويقضى حاجاتكم ويبلغكم امالكم ويفضى عطايه عليكم من خزائنه التي لا تنفى .

فصل فيما ذكره من القائمة لثانية من الوجهة الثانية من الكرارس الثالث من سنن ادريس انما اذا دخاتم في الصيام تطهر با نفوسكم من كل دنس

ونجس وصوموا لله بقلوب خالصة صافية منزهة عن الافكار السيئة والهواجس المنكرة فان الله يحبس القلوب اللطخة والنيات المدخولة ومع صيام افواهكم من الماكل فلتصم جوارحكم من المأثم فان الله لا يرضى عنكم ان تصوموا من المطاعم فقط لكن من المناكير كلها والفواحش بأسرها .  
فصل فيما نذكره من الوجبة الثانية من القائمة الخامسة من الكراس الثالث من سنن ادريس «ع» اذا دخلتم في الصلاة فاصرفوا لها خواطرهم وافكارهم وادعوا الله دعاء طاهرا متفرغا وسلوه مصالحكم ومنافعكم بخشوع وخشوع وطاعة واستكانة واذا بركنتم وسجدتم فابعدوا عن نفوسكم افكار الدنيا وهواجس السوء وافعال الشر واعتقاد المكر واكل السحت والعدوان والاحقاد واطرحوا بينكم ذلك كله .

فصل فيما نذكره من الكراس الرابع من سنن ادريس في الوجبة الثانية من القائمة الأولى منها بلفظه ادعوا فرائضكم صلاة كل يوم وهي ثلاث الغداة وعددها ثمان سور وكل سورتين ثلاث سجعات بثلاث تسبيحات وعند انقضاء النهار خمس سور وعند غروب الشمس خمس سور بسجود هذه المكتوبة عليكم من زاد عليها متغفلا فله على الله المزيد في الثواب .

فصل فيما نذكره من توراة وجدتها مفسرة بالعربية في كتب خزائن ولد جدى « ورام بن ابى فراس » عتيقة فنسخنا منها نسخة ووقفنا ، ذكر في سابع قائمة من هذه النسخة والسفر الثالث ان حياة ادم تسعمائة وست وثلاثون سنة ذكر ذلك في كتاب البداء عن الصادق «ع» وقد تقدم في صحيف ادريس ان عمره الف وثلاثون سنة فاعل احدها زيد عددا ثم ذكر في حديث نوح «ع» بعد ذلك السفر ، ان الطوفان بقى على وجه الارض مائة وخمسين يوما وان الذين كانوا معه في السفينة من الانس بنوه الثلاث ، سام ، وحام ، ويافت ، ونسأهم وان جميع ايام حياة نوح تسعمائة وخمسين سنة وان حياته بعد الطوفان كانت ثلثمائة وخمسين سنة .

فصل فيما ذكره من القائمة الثانية من السفر التاسع من حديث ابراهيم  
وسارة وهاجر ووعد هاجر ان ولدها اسماعيل يكون يد ولده على كل  
يد ، فقال ما هذا لفظه وان سارة امرأة ابراهيم لم يكن يلد لها ولد ، كانت  
لها امة مصرية اسمها هاجر فقالت سارة لابراهيم ان الله قد حرمني الولد  
فادخل على امي وابن بها لعلي اعثر بولد منها فسمع ابراهيم قول سارة  
واطاعها فانطلقت سارة امرأة هاجر امةا المصرية وذلك بعد ما سكن  
ابراهيم ارض كنعان عشر سنين فادخلها على ابراهيم زوجها فدخل ابراهيم  
على هاجر فحبلت فلما رأت هاجر أنها قد حبلت استسرها هاجر سارة  
سيدتها وهانت في عينها فقالت سارة يا ابراهيم انت ضامن ضلالي انما  
وضعت امي في حضنك فلما حبلت هنت عايتها بحكم الرب ابني وبنك ،  
فقال ابراهيم امرأة هذه امةك مسمة في يدك فاصنعى بها ما حبيت  
وحسن في عينيك ، امرأته وافقك فهايتها سارة سيدتها وهربت منها فلقبها  
ملاك الرب على غير ماء في البرية في طريق حذار ، قال لها يا هاجر امة  
سارة من اين اعيت وابن تربيين فقالت هاربة من سارة سيدتي ، وقال  
لها ملاك الرب انطلقى الى سيدتك وتعبدي لها ثم قال لها ولان الرب لك  
حبيبي وستلدين ابناً وقد عين اسمك اسماعيل لأن الرب قد عرف ذلك  
بخضوعك ويكون ابنتك هذا حسن عند الناس ويده على كل يد .

فصل فيما ذكره من الذكر اس العاشر من اوجه الاولى من القائمة لفظه ،  
وقال لله لابراهيم حقاً ان سارة ستلد لك ابناً وتسميه اسحاق وايت العهد بنيه  
وبنيه الى الابد من ولد من ذريته من بعده وقد استجبت لك في اسماعيل  
وتركته وكبرته وانميته جدا جدا بولد له اثني عشر غطيما واجعله رأيسا  
لشعب عظيم .

فصل فيما ذكره من الذكر اس الثالث عشر من الوجهة الاولى بعد ذكره من  
كراهية سارة لمقام هاجر واسماعيل عندها . فقال با هذا لفظه فقدا ابراهيم  
باكر افاخذ خبزاً وادوات من ماء واعطاه هاجر فحملها وولمها الصبي والطعام

فأرسلها وانطلقت فتاهت في بركة وسبعة ونفذ الماء من الأدوات فالتفت  
الصبي تحت شجرة من شجر الشيوخ فانطلقت فجلست قبالة وتباعدت عنه  
كرمية السهم لأنها قالت لا أعاير برب الصبي فجلست أرائه ورفعت صوتها  
وبكت فسمع الرب صوت الصبي فساء ملائكة الرب هاجراً من السماء فقال  
لها مالك يا هاجر لا تخافي لأن الرب قد سمع صوت الصبي حيث هو قوي  
فاحمل الصبي وشدي به يديك لأنني أجعله رئيساً لشعب عظيم واجلي الله  
عن بصرها فرأت بئر ماء فانطلقت فاملأت الأدوات ماء وسقت الغلام  
وكان الله مع الغلام فشبه الغلام وسكن بركة (فاران) وكان يتعلم الرمي  
في تلك البركة وزوجه ابيه امرأة من اهل مصر.

فصل فيما ذكره من الرابع عشر من الوجه الثانية مما يقتضي ان الذبيح  
الذي فدى بالكبش اسماعيل فقال ما هذا لفظه . وقال له اني اقسمت بقول  
الرب بدل ما صنعت هذا الصنع ولم تمنعني (يكور لأبن الوحيد) لأبركتك  
بركة ثانية ولا أكثرن نسلك مثل كواكب السماء وهش الرمل الذي في  
ساحل البحر وبرت زرعك اراضى اعدائهم ويتبارك بنسلك جميع الشعوب  
لأنك اطعني .

يقول علي بن طاووس يفهم من المصنف من قوله (يكور لأبن الوحيد)  
انه اسماعيل بغير شبهة لأنه يكره قتل اسحاق ولأنه الوحيد فان اسحاق  
ما كان وحيداً لأنه كان بين سارة و ابراهيم ومعها ثم ذكر في السادس  
عشر ان حياة ابراهيم مائة وخمس وسبعون سنة وذكر الثمالي في كتاب  
العراس ان هاجر ماتت قبل سارة فدفنت في الحجر بالكمة وسارة  
دفنت بارض كنعان في حرون .

أقول وربما يقول بعض اليهود انهم من اسحاق ولد السنت واسماعيل  
من ولد الحارثية فيقال لأن ولادة سارة مانفعتهم بما عملوا بانفسهم بموسى  
وولادة هاجر اقتضت ضرب الجزية عليهم وقتلهم واستبعادهم وخروج  
النبوة والملك والحق عنهم .

فصل فيما ذكره مما وجدناه في التوراة من بعض معاني يعقوب ويوسف  
فذكر في القائمة الرابعة من الكراس السادس ان اخوة يوسف باعوه  
بعشرين مثقالاً من فضة وذكر ان عمره كان عشرين سنة وذكر في  
الاصحاح الثالث والثلاثين من السفر الاول ان حياة يعقوب ، كان  
مائة سنة وسبعاً واربعين وذكره في الاصحاح الرابع والثلاثين ان  
يوسف بكى على ابيه سبعة ايام وناح المقربون عليه سبعين يوماً وان عمر  
يوسف مائة وعشرون سنة وذكر الزخيمري في الكشف في رواية ان  
عمر يوسف لما باعوه كان سبعة عشر سنة وذكر محمد بن خالد البرقي في  
كتاب (المبتدأ) ان عمره كان ثلاثة عشر سنة .

فصل فيما ذكره من بعض منازل هارون وذريته من موسى كما وجدناه  
في التوراة اعلم ان قول النبي \*ص\* «لولا ناعلي بن ابي طالب «ع» انت  
مني بمنزلة هارون من موسى يشتمل على خصائص عظيمة نحو الخلافة  
والقد وجدت في التوراة من منازل هارون من موسى ما يضيّق ما قصدناه  
بمقصود هذا الكتاب مما ينفع بمعرفتها ذوي الالباب .

فصل فيما ذكره من الوجه الاول من القائمة الثالثة من الاصحاح  
الثاني عشر من الكراس الخامس من السفر الثاني من اول سطر في القائمة  
المذكورة في امر الله تعالى لموسى «ع» ما هذا لفظه وجد الكسوة ولبسها  
هارون لسراويل والعمامة والجبّة والرداء وزخرفته فنتطقه بالجبّة وشد  
العمامة على رأسه وشد اكيل لقدس فوق العمامة واخذ دهن المسيح فامسحه  
واسمكه على رأسه وامسحه وادنا بنيه وبالسهم السراويل واشدد  
أرساطهم بالمناطق وتوجههم بالتيجان فيكون لهم عهد الى الابد ويسكمل  
ايدي هارون وايدي بنيه .

فصل فيما ذكره من تعظيم الله لهارون وبنيه لزيادة منازلهم على غيرهم  
مانفصل اوله من الوجهة الاولى من القائمة الرابعة من الكراس المذكور  
بلفظه فيما كل هارون وبنيه لحم الكيش والخبز الذي في السلة على باب فيه



الامم ياكل ذلك ليظهروا اليكى يكتونوا كاملين مقدسين وان ياكل منه غريب  
لانه طهر قدس فانه يصن من لهم لاكل فاذا بات الخبز الى القداة احرق  
مابقى بالنار ولا ياكل لانه قدس ، وفعل الاول من بنيهم هذا الفعل كما  
امره ، ومن اوجهة الثانية من هذه القائمة واقس هارون وبنيه ليكنهوا  
لي واحل بين بني اسرائيل واكون لهم الها فيعلمون اني انا الرب الالههم .  
فصل فيما ذكره من الاصحاح السادس من السفر لثاني من القائمة  
الرابعة من الوجة الاولى من الكراس اسابع بلفظه ونسجوا سرا لامن  
كتان عملا منسوجا لهارون وبنيه وعمامة كتان والبراطيل من كتان  
وسرايل كتان مخفولة ومناطق غزل كتان وفوط ، وارجوان وصنع  
القراض وغزل كتان من عمن مصور حاذق كما امر رب موسى ونقشوا  
عليهم اسم الرب الازلي ككتش الخاتم وربطوا فيه عصايب قزليشد  
فوق العمامة كما امر الرب موسى « ع » ثم شرح شرحاً جليلاً وقال في  
اوجهة الاولى من قدمه الخامسة من الكراس المذكور ماهذا لفظه وقدم  
هارون وبنيه الى اب فيه الشهادة واغسلهم بالماء وابسههم هارون لباس  
القدس واسبغهم فيكتكهنوزلي ويكون يسبحونهم الكاهنون الى الابد لاحقايم  
فصنع موسى كما امره الرب .

أقول وبقول في الوجة الثانية من القائمة العاشرة من الكراس ماهذا  
لفظه ومابقى من السمندر يكون هارون وبنيه لانه قدس القدس من  
قربان الرب .

فصل فيما ذكره من منزلة اخرى من منازل هارون وبنيه من موسى  
عليه السلام من الاصحاح السادس من السفر من اخر سطر فيه من  
الصفحة الاوتة ماهذا لفظه وقال موسى لجميع بني اسرائيل هذه الوصية  
الي يا امرنا الرب ان نفعلها وقدم موسى هارون وبنيه فغسلهم بالماء واليس  
هارون قميصا من القميص التي اتخذت الاحبار وشده ظهره بالهممين ورداه  
برداء واليسه سراويل وصاير على كتفيه الحقيبة وهي الصبر وشده عليه

ذلك بهميان، وجعل فوقها رداء الوحي وصير على الرداء العمد والبسط وصير على رأسه برنسا وصير على البرنس من قاحية وجهه اكليلا من ذهب وهو اكليين القدس كما امر الرب موسى ، واخذ موسى دهن المسحة ومسح به قبة الرمان واكل او عيتها وظهرها ورش على المذبح منه سبع مرات من مسح المسحور على رأس هارون ومسحه وقدمه وقدم موسى بني هارون ايضا وغسلهم بالماء والبسهم الأفضة وشدهم بالهيايين وصير على رؤسهم البرطلات كما امر الرب موسى .

فصل فيما تذكره من الفصل الحادى عشر من حين عصى هارون حين اورقت وانمرت من أواخر الورقة الثمة منه لفظه وكل موسى اسرائيل فدفع اليه جميع رؤسائهم عصا لكل رئيس منهم . واخذ لكل رئيس كسوة وجعل قبائلهم اثنا عشر عصا وعصا هارون بين عصيهم فوضع موسى العصا امام الرب في قبة الشهادة فلما كان من غد ذلك اليوم . دخل موسى وهارون الى قبة الشهادة وادا عصا هارون من بين عصيهم قد اورقت واخرجت بيضا وازهرت زهرا وحملت لوزا فاخرج موسى جميع العصا من امام وجه الرب الى جماعة بني اسرائيل فنظروا واخذ كل واحد عصاه وقال الرب لموسى ضع عصا هارون امام الشهادة لتبقى آية لبني اسرائيل ولا تموتوا ففعل موسى وهارون جميع ما امر الرب لذلك .

فصل فيما تذكره من الفصل الثانى عشر من اواخر قائمة منه من الوجهة الاولى لفظه وكلم الرب هارون فقال اني وهبت لكم الخرس من خاصتي من جميع ما قدس لي من بني اسرائيل وانا اعطيت ذلك كرامة لك وبنيك من بعدك سنة الى الابد .

فصل فيما تذكره من الفصل الرابع عشر من الوجهة الاولى من ثانى قائمة منه في فوت هارون بلفظه قد هارون ( لغاز ) وابنه واصعد بها الى جبل هود يحضره كل الجماعة واخلع عن هارون ثيابه والبسها « لغاز » وابنه ففعل موسى ما امر الرب وصعد الى جيب هود يحضره كل الشعب

ونزع موسى ثيابه عن هارون والبسها الفاخ وابنه فمات هارون هناك على رأس الجبل وهبط موسى الفاخ عن الجبل ، وعلم كل الشعب ان هارون قد قضى فناح جميع بيت اسرائيل على هارون ثلاثين يوماً وقال في الفصل العشرين في رابعة قائمة منه مات هارون اسنة اربعين لخروج بني اسرائيل من ارض مصر في الشهر الخامس في اول يوم من الشهر فكان هارون بن مائة وعشرين سنة حين مات في جبل هود .

فصل فيما تذكره من الاصحاح الحادى عشر بشارتهم ببني يبعثه لهم وهو من السفر الخامس من الوجهة لاولية من الكراس الرابع منه بلنظرة فقال الله لي نعم ماقلوا وانا اقيم لهم كل امر . . . من اخوتهم مثلك واجعل كلامي في فمه فيقول لهم كل شيء امرته به .

وفصل فيما تذكره من تعين بيد مخرج انبي «ص» من الاصحاح العشرين من الوجهة الثانية من الكراس السادس بلنظرة هذه وصية موسى من عبد الله الذي بارك على بني اسرائيل قبل ان اموت قال الله من سمينا اشرق لنا من ساعير واشتعال من جبال فاران ومنه ربوات مقدسة عن يمينه فوهب لهم ورحم الشعوب بالفترات فبارك على كل ماظهره ( وهو يكون وصيت ) وبقبولون كلمتك .

يقول على بن طائوس وقد وضع في الاصحاح الثالث عشر من السفر الاول عند ذكر اسماعيل جد سيدنا رسول الله «ص» ان جبال فاران كانت وطن اسماعيل الذي كانت فيه بشارة الله لاهمه بهايته الباهرة وقد قدمنا لفظ ذلك عن التوراة من القائمة العشرة من هذا الكراس ومن المعلوم ان اسماعيل وعقبه كان بمكة .

فصل فيما تذكره من وفاة موسى «ع» من الكراس السادس من السفر الاخر من الوجهة الثانية من القائمة الثانية بلنظرة فمات موسى عبد الله بكل ما فرض الله فقبره في وادي ارض مأرب مقابل بيت ناعور ولم يعلم احد من الناس وكان قبره الى هذا اليوم مجهولاً وكان موسى حين مات ابن مائة

وعشرين سنة ولم يثقل عيناه ولم ينقص وجهه فبسكى بنو اسرائيل على موسى وناحوا عليه مائة وثلاثين يوما .

يقول علي بن موسى بن طاوس ولم تذكر كلما تضمنه ما وقفناه عليه من بشارة او اشارة لانا قصدنا بكتابنا هذا ذكر اليسير اللطيف العبارة .  
فصل فيما ذكره من زبور داود وما كانت نبوته بعد موسى وجدت النسخ به كثيرة والذي نقله من نسخة صغيرة قلبها ثمن الورقة الكبيرة ونبداه بذكر السورة الثانية واولها في الوجه الثانية من القائمة الثانية من الكراس الأول السورة الثانية ما يقول الامم والشعوب وقد اجتمعوا على الرب وحده يريدون ليطفؤا نور الله وقده يا داود اني جعلتك خليفة في الارض وجعلتك مسيحى ونبي وسيخزن واعصى آلهامن دوني من اجل ما مكنك فيه من القوة وجعلته يحيي الموتى باذني داود صفني بالكرم والرحمة واني على كل شيء قدير داود من ذا الذي انقطع الي خبيته او من ذا الذي اناب الي فطردته عن باب ابني ما لكم لانقدسون الله وهو مصوركم وخالقكم على الوان شتى ما لكم لاتحفظون طاعة الله اناه الليل والنهار وتطردون المعاصي عن قلوبكم كانكم لاتؤمنون وكان دنياكم باقية للارل ولاتنقطع ولكم عندي في الجنة اوسع واخصب لوعتاقم وتفكرتم وستعاملون اذا حضرتم الي اني بما يعمل الخلق بصر سبحان خالق النور .

فصل فيما ذكره من اوتة كراس الثالث من الزبور من السورة العاشرة من الزبور ايها الناس لانغلثوا عن الآخرة ولا يغرنكم الحيوة وبهجة الدنيا ونظارتها يا بني اسرائيل لو تفكرتموا في منقلبكم ومعادكم وذكركم لقيامه وما اعدت فيها للعاصين قل محكم وكثر بكاكم واكمكم غفتم عن الموت ونبذتم عهدي وراء ظهوركم واستخفتم بحقي كانكم لستم بمسئرين ولا محاسبين كم تقولون ولا نفعلون وكم تعدون فتخلفون وكم تعاهدون فتقضون لو تفكرتم في خسوفه الثرى ووحشة القبر وظلمته لقل كلامكم وكثر ذكركم واشتغالكم لي ان السماء كمال الآخرة واما كمال الدنيا

فتغير وزائل لا يتفكرون في خالق السموات والارض وما اعدت فيها  
من الايات والذخر وحسب الطير في جو السماء ويسبحن ويسبحن في رزقي  
وانا الغفور الرحيم سبحانه خالق النور .

فصل فيما ذكره من الكراس الرابع وهي السورة السابعة عشر بظنه  
داود اسمع ما أقول ومر سليمان بعدك يقول ان الارض يرثها محمدا او مته  
وهو خلافكم ولا تكون صلاتهم بالطنابير ولا يقدسون الاوتاد فازدد من  
تقدسك واذا زفرتم بتقدسي فاكثروا البكاء بكل ساعة وساعة لا تذكري  
فيها عدمتها من ساعة . داود قل لبي اسرائيل لا تجمعوا المذ من الخرام  
فاني لا اقبل صلاتهم واهجر اباك واخلك على الخرام وانل على بي اسرئيل  
نبا رجلين كانا على عهد ادريس فجاءت هما تجارة وقد فرضت عليهما صلاة  
مكتوبة فقال الواحد ابتدا بامر الله وقال لاخر ابتدا بتجرتي والحق  
امر الله ، فذهب هذا لتجرتي وهذه اصلاته فأوحيت الى السحب ونفخت  
واطلقت نارا واحاطت واشتعلت الرجن بالسحاب ولظلمة فذهبت تجارتها  
وصلاته وكتب على باب داره انظروا ما تصنع لنديا والتكاثر بصاحبه .  
داود ان البكاء والكبر خور لا يتغير ابدا فادرايت ضلما ورفعت لنديا  
فلا تقبضه فانه لا بد له من احد الامرين اما ان اسلط عليه ظالما اظلم منه  
فقتلته منه واما تزعمه رد التبعات يوم القيامة . داود نوريت صاحب  
العبادات قد جعل في عقد طرق من زر فحاسبوا القوسكم وانصفوا الناس  
ودعوا لنديا وزينتهم يا ايها العقول ما تصنع بنديا يسخط الرجل صحيحا  
ويرجع سقيما ويخرج فيحى حياته فيمكن بالحديد والاعلال ويخرج  
الرجل صحيحا فيرد قتيلا ويحكم نورائيم الجنة وما اعدت فيها لاوليائنا  
من النعيم لما ذقتم دواها لشهوة اين المشافون الى ارباب الطعام والشراب اين  
الذين جعلوا مع الضحك بكاء اين الذين هجموا على ساجدي في الضيف  
والشقاء انظروا اليوم ما ترى أعينكم فطال ما كنتم تسهون والباس نيام  
فاستمعوا اليوم ما اردتم فاني قد رضيت عنكم اجمعين والله كانت اعمالكم



الراكية تدفع سخطى عن اهل الدنيا ، يارضوان اسقهم من الشراب الان  
فيشربون وتزداد وجوهم نظرة فيقول رضوان هل تدرون لم فعلت هذا  
لانه لم تطأ فروجكم فروج الحرام ولم تعبطو الملوكة والأغنياء غير  
المساكين ، يارضوان اظهر اعبادي مااعدت لهم ثماني الف ضعف ، يادود  
من تاجرني فهو اريح المتاجر ومن صرعه الدنيا فهو خير الخاسرين ويحك  
يا بن ادم مااقى قلبك ابوك وامك يموتان وليس لك غيرهما ، يا بن آدم  
الانظر الى بهيمة ماتت فانتفخت وصارت جيفة وهي بهيمة وليس لها  
ذنب ولولو وضعت اوزارك على الجبال الراسيات لهدتها ، داود دعوتى ماشئ  
اضر عليكم من اموالك واولادكم ولاشده في قلوبكم فتنة منها وعمل  
الصالح عندي مرفوع وانا بكل شئ محيط سبحانه خالق النور .

فصل فيما نذكره من الكراس الخماس من الزبور من اوجبة الثانية  
من القائمة الثانية وهي سورة الثالثة والعشرين بلفظه يا بن الطين والماء المميين  
وبنى العفلة والعزة لاكثر والالتفات الى ما حرمت عليكم فلورايتم مجارى  
الذنوب لاستقدرتموه ولورايتم الخطوات الالوان اجسامهن مسكا توقل  
الجارية فى كل ساعة بسبعين حلة فدعوفين من هيجان الطبايع فمن الراضيات  
فلا يستخطن ابدا وهن الباقيات فلا يمتن ابدا كلما افتضها صاحبها رجعت  
بكرا اربط من الزبد واحلى من العسل بين السيرة والفراس امواج  
تتلاطم الخمر والعسل كل نهر ينقد من اخر ويحك ان هذا الملك الاكبر  
والعجم الاطول والحياة الرغد والمرور الدائم والتعيم الباقي ، عندي  
الزهر كله وانا العزيز الحكيم سبحانه خالق النور .

فصل فيما ننقله من القائمة العاشرة بلفظه من السكراس الخماس من  
الزبور وهي السورة الثلاثون بلفظه بنى ادم رهان الموت اعملوا لاخرتكم  
واشتروها بالدنيا ولا تكونوا كقوم اخذوها لهوا ولعباً واعلموا ان من  
قارضني نمت بضاعته وتوفر ربها ومن قارض الشيطان معه مالكم تنافسون  
فى الدنيا وتهدلون عن الحق غرتكم احسابكم فما حسب امر خلق من الطين انما

الحسب هو عندى التقوى ، بنى ادم انكم وما تعبدون من دون الله في نار جهنم انتم منى براه وانا منكم برئى ولا حاجة لى فى عبادتكم حتى تسلموا اسلاما مخلصاً وانا العزيز الحكيم ، سبحان خالق النور .

فصل فيما نذكره من الكراس السادس من القائمة الخامسة وهى السورة السادسة والثلاثون من الزبور بلفظه ، ثياب العاصى يقال على الابدان ووسخ على الوجه والوسخ ينقطع بالماء ووسخ الذنوب لا ينقطع الا بالمغفرة ، طوبى للذين كان باطنهم احسن من ظاهريهم ومن كانت له ودائع فرح بها يوم الازفة ومن عمل بالمعاصى واسرها من المخلوقين لم يقدر على اسرارها منى ، قد اوفيتكم ما وعدتكم من طيبات الرزق ونبات البر وطير السماء ومن جميع الثمرات ورزقتكم ما لم تحسبوا وذلك كله على الذنوب ، معشر الصوام بشر العصاة بمرتبة الفائزين وقد انزلت على اهل التوراة بما انزلت عليكم ، داود سوف تحرف كمتبى ويفترى على كذا فمن صدق بكتبى ورسلى فقد انجح وافلح وانا العزيز سبحان خالق النور .

فصل فيما نذكره من الكراس السابع من القائمة السادسة من وجهها الاول وهى السورة السادسة والاربعون من الزبور بلفظه ، بنى آدم لا تستخفوا بحقى فاستخف بحقكم فى النار ان اكلت الرباء يقطع امعائهم واكبادهم واذا ناولتم الصدقات فاغسلوها بماء اليقين فاني ابسط يمى قبل يمن الاخر فاذا كانت من حرام حذفت بها فى وجه المتصدق ، وان كانت من حلال قلت ابنوا له قصرآ فى الجنة وابس الرياسة رياسة الملك انما الرياسة رياسة الاخرة ، سبحان خالق النور .

فصل فيما نذكره من الكراس السابع من القائمة السادسة من وجهها الثانى وهى السورة السابعة والاربعون من الزبور بلفظه ، ياد داود لو مسخت بنى اسرائيل فجعلت منهم القردة والخنازير لانهم اذا جاء الغنى منهم بالذنوب العظيم ساهلوه واذا جاء المسكين بادى منه انتقموه اوجبت لعننى على كل متسلط فى الارض لا يقيم الغنى والفقير باحكام واحدة ثم انهم يتعمون

الهوى في الدنيا اين المهر مني اذا تخليت بكم كم قد نهيتكم عن الالتفات الى حرم المؤمنين واطالت السنتكم في اعراض الفاس سبحانه خالق النور .  
فصل فيما ذكره من الكراس التاسع من القائمة الثالثة وهي السورة الخامسة والستون من الزبور بلقظه ، افصحتم في الخطبة وقصرتم في العمل فلو نصحتكم في العمل وقصرتم في الخطبة لكنت ارجالكم ولكنكم عملتم الى اياي فاتخذتموها هزوا والى مظالمى فاشتهرتم بها وعلمتم ان لا هرب مني واستستم فخايع الدنيا ، داود انا على بني اسرائيل نبأ رجل دانت له قطرات الارض حتى استوى وسعى في الارض وسادا واخذ الحق واظلم الباطل وعمر الدنيا وحصن الحصون وحبس الاموال فينا هو في دنياه اذ اوحييت الى زبوريا كل لحم خده ويدخل ويلدغ الملك فدخل الزبور وبين يديه سماره ووزرائه واعوانه فضرب صحن خده فتورمت وتفتحت منه عين وماء وقميص فقير عليه ويقطع من لحم وجهه حتى يعرفوه عن غير سير له فكل من جلس عنده شم من دماغه نقما عظيما حتى دفن جثته بلا رأس فلو كان اللادميين عبرة تودعهم اودعتمهم ولكن اشتغلوا بلهو الدنيا ولعبهم فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى ياتيهم امرى ولا اضيع اجر المحسنين سبحانه خالق النور .

فصل فيما ذكره من الكراس التاسع من خامس قائمة وهي السورة السابعة والستون من الزبور بلقظه ، ابن ادم جمعت لكم الدنيا دلائل على الاخرة وان الرجل منكم يتاجر الرجل فيطلب حسابه فيرعد فرائضه من اجل ذلك وليس يخاف عقوبة النار وانتم مكثرون الثمر وتعملون المعاصي في ظلم الدجى ان الظلام لا يستركم على بل استخفيتكم على الأدميين ونهاوتم بي ولو امرت قطرات الارض بقتلكم فتجعلكم نكالا ولكن جدت عليكم بالاحسان فان استغفرتهموني تجدونى غفارا وان تعصوني انكالا على رحمتي فقد نهيت ان يبتغى من يتوكل عليه سبحانه خالق النور .  
فصل فيما ذكره من الكراس التاسع من القائمة السادسة وهي السورة

القائمة والستون من الزبور بلفظه ، ابن ادم لما رزقتكم اللسان واطاقت لكم الاوصال ورزقتكم الاموال جعلتم الاوصال كلها عوناً على المعاصي كانكم بي تغترون ويعقوبني تتلاعبون ومن اجرم الذنوب واعجبه حسنه فلا ينظر الارض كيف لعبت بالوجوه في القبور وتجعلها رمياً انما الجمال جمال من عوفي من النار واذا فرغتم من المعاصي رجعت الي احسبتم اني خلقتكم عبثاً الا انما الدنيا رديف الآخرة فسدوا وقاربوا واذكروا رحلة الدنيا واجور نوابي وخافوا عقابي واذكروا صولة الربانية وضيق المسلك في النار وعم ابواب جهنم وبرد الزمهرير وازجروا انفسكم حتى تنزحوا رضوها باليسير من العمل سبحانه خالق النور .

فصل فيما نذكره من القائمة الثانية من الكراس التاسع وهي السورة الحادية والسبعون من الزبور بلفظه ، طلب الثواب بالمخادعة تورث الحرمان وحسن العمل يقرب مني ، ارايت لو ان رجلاً احضر سيفاً لا ينصل له او قوساً لا سهم له اكان يردع عدوه وكذلك التوحيد لا يتم الا بالعمل واطعام الطعام لرضاي سبحانه خالق النور .

فصل فيما نذكره من القائمة السابعة من الكراس العاشر وهي السورة الرابعة والثمانون من الزبور بلفظه مولى الليل ومغيب النور في الظلمة ومذل العزيز ومعز الذليل واذا الملك الاعلى معشر الصديقين فكيف ساعدتكم انفسكم على الضحك وايامكم نفى والموت بكم نازل وتموتون وتوعى الدود في اجسادكم وتنساكم الاهلون والاقرباء ، سبحانه خالق النور .

فصل فيما نذكره من رابع قائمة من الكراس الثانية عشر وهي السورة المائة من كتاب الزبور بلفظه من فزع نفسه بالموت هانت عليه الدنيا من اكثرهم الأباطيل اقتحم عليه الموت من حيث لا يشعر ان الله لا يدع شاباً لشبابه ولا شيخاً لكبره اذا قربت اجالكم توفتكم رسلي وهم لا يقرطون فالويل لمن توفته رسلي وهو على الفواحش لم يدعها والويل كل الويل

لمن يقع عورات المخلوقين والويل كل الويل لمن كان لاحد قبله تبعه  
خردلة حتى يؤديها من حسناته والليل اذا اظلم والنهار اذا اناز والسماء  
الرفيعة والسحاب المسخر ليخرجن المظالم واتودى كانت ماكانت من  
حسناتكم او من سيئات المظلوم تجعل على سيئاتكم والسعيد من اخذ كتابه  
بيمينه وانصرف الى اهله مضى الوجه والشقى من اخذ كتابه بشماله  
ومن وراء ظهره انصرف الى اهله باسر الوجه بسوء قد شخب نونه وورمت  
قدماه وخرج لسانه دالعا على صدره وغلظ شعره فصار في النار مبعدا  
مدحورا وصارت عليه اللة وسوء الحساب وانا القادر والقاهر الذي  
اعلم غيب السموات والارض واعلم خائفة الاعين وما تخفى الصدور  
وانا السميع العليم .

فصل فيما تذكره من نسخة ذكرنا عما انها انجيل عيسى وهي اربعة  
اناجيل في مجلدة وفي اولها ما هذا لفظه ، من شرح ماء الماء مطر يعني  
شرحه لأمر المؤمنين المأمون في سنة ظهرت القسطورية على اليعافيه واعانه  
الخليفة على ذلك نقل من اللفظ السرياني الى اللفظ العربي بمحضر من  
جماعة من العلماء ، ونقل ذلك من نسخة الأصل ونقلت هذه النسخة  
منها والسلام .

فصل فيما تذكره من الوجهة الثانية من الانجيل الاول بلفظه الاجيال  
من ابراهيم الى داود اربعة عشر جيلا ومن داود الى سبي بابل اربعة عشر  
جيلا ومن سبي بابل الى المسيح اربعة عشر جيلا ومولد عيسى المسيح كان  
هكذا لما خطبت مريم امه ليوسف قبل ان يعترفا وجدت حبلا من روح  
القدس وكان يوسف خطبها صديقا ولم يرد ان يشهدا وهم بتخليتها سرا  
وبينا هو متفكرا في هذا ظهر له ملاك الرب في المنام يقول يا يوسف بن  
داود لاتخف ان تاخذ خطيبتك مريم فان الذي تلده من روح القدس  
وستلد ابنا يدعى اسمه يسوع يعني عيسى وهو يخلص امته من خطاياهم  
هذا كله كان لكي يتم ما قال الرب على لسان القائل هو ان البتول



العدري نجعل وتلد ابنا وتدعى اسمه عيسى ( يوبل ) الذي نفسيره الهناء  
تبعنا رقاء يوسف من النوم وصنع كما امره ملاك الرب واخذ خطيبته ولم  
يمسها حتى ولدت ابنها البكر المدعو اسمه يسوع وهو عيسى فلما ولدت  
عيسى في بيت لحم يهودا في ايام هيرروس الملك افيل نفر من مجوس المشرق  
الى ( مروتسليم ) وهي داد السلام يعني بيت ( المقدس ) يقولون اين هو  
ملك اليهود لاننا رأينا نجمة في المشرق فقدمنا لندخل تحت طاعته فلما سمع  
الملك هيرروس اضطرب وتشام وجمع كل رؤساء السكينة وكتبة  
الشعب وسألهم اين يولد المسيح ، فقالوا له في بيت لحم من ارض يهودا هو  
مكتوب في النبي وانت يا بيت لحم ارض يهودا ، اليسست بصغيرة في ملوك  
يهودا منك يخرج مقدم الذي يرعى شعب اسرائيل فعند ذلك الوقت دعى  
هيرروس المجوس سرأ واستعلم منهم الزمان بوقت الذي يظهر لهم فيه  
النجم وارسلهم الى بيت اللحم وقال لهم امضوا وابحثوا عن الصبي واجتنبوا  
فاذا وجدتموه اعلموني لاسعى اليه واسجد له فلما سمعوا من الملك ذهبوا  
واذا النجم الذي رأوه في المشرق يقدمهم حتى جاء ووقف من فوقهم حيث  
كان الصبي فلما رأو ذلك النجم فرحوا فرحاً عظيماً كثيراً جداً واتوا  
الى البيت ورأو الصبي مع امه مريم فخروا له سجدا وفتحوا اوعيتهم  
وقربوا منها قربابين وقدموا له الهدايا دهنأ ولبنأ « وبود » واوحى لهم  
في المنام لاترجعوا الى هيرروس بل اذهبوا في طريق اخر الى مدينتكم  
فلما ذهبوا واذا ملك الرب ترأء ليوسف قم وأخذ الصبي وامه واهرب  
الى مصر وكن هناك حتى امرك فان هيرروس مجد في طالب الصبي ليهلكه  
فقام واخذ الصبي ليلا وامه ومضى الى مصر وكان هناك الى ان توفي  
هيرروس لكي يتم ما قاله الرب من النبي القابل من مصر فعند ذلك لما رأى  
هيرروس سخر به المجوس فاغضب جدا وارسل الى كل صبي يقتل في بيت  
لحم وتخومها من ابن ستين فمادونها كنجحو الزمان الذي تحقق عنده من  
المجوس حينئذ ثم ما قبل من ارميا النبي حيث يقول سمع في الرابة صوت

بكاء ونوح وعويل كثير تبكى راحيل على بنفيها ولاتود ان تعزى لفقدهم لانهم ذهبوا فلما مات هيرروس ظهر ليوسف ملك الرب بمصر في المنام يقول قم خذ الصبي وامه وارجع الى ارض اسرائيل فان الذين كانوا يطلبون اثر الصبي قد ماتوا فقام واخذ الصبي وامه الى ارض اسرائيل فلما سمع ان ارشلاوش عوض ابنه هيرروس على تلك اليهودية خاف الا تطلق الى هناك واعلم في المنام ان اذهب الى ناحية الجبل فضى وسكن ملزمة تدعى ناصرة ليتم ما قيل في النبوات انه يدعى ناصري وفي تلك الايام جاء يوحنا المعمدان الذي تفسير يحيى ظهر تفكر في مزية يهودا ويقول توبوا فقد ازف اقتراب ملكوت السموات لان هذا الذي قيل في شعيا النبي صوت صرخ في البرية اعدوا طرس الرب وسهلوا سبله وكان لباس يوحنا من وبر الأبل وعلى حقوته منطقة جلد وكان قوته الجراد وعسل البرية وكان يخرج من بئر اورشليم وكافة اليهودية وجميع مدن الاردن فيفعمروهم في بئر الاردن معترفين بخطاياهم فلما رأى كثيرا من القرس والزنادقة ياتوا الى معمورته قال لهم يا ولاد الافاعي من دلكم على القرب من الرجز يعني العذاب الأولى الان اعلموا ثمرة تستحقون التوبة ولا تفتخروا وتقولوا ان ابراهيم ابونا .

أقول لكم ان الله قادر ان يقيم ابنا لابراهيم من هذه الشجرة هاهو الياس موضوع على اصول الشجر فای شجرة لا تثمر صالحا تقطع وتلقى في النار اني اعمدكم للماء للتوبة والذي هو اقوى مني ياتي ولست استحق ان احمل حذاء يعمدكم هو بروح القدس والنار .

فصل فيما ذكره من الوجهة الثانية في اخرها من القائمة السادسة من الكراس الاول عن عيسى « ع » باللفظ سمعتم ما قال الاولين لاقرون وانا اقول لكم ان من نظر الى امراء فاشتهاها فقد زنى بها في قلبه ان خانتك عينك اليمنى فاقطعها والحقها عنك لانه خير لك ان تهلك احد اعضاءك او تلقى جسدك كله في نار جهنم وان شكمتك يديك اليمنى فاقطعها والحقها

عنتك فانه خير لك ان تهلك احد اعضاءك من ان يذهب كل جسدك في نار جهنم .

فصل فيما نذكره من الوجهة الثانية من القائمة التاسعة من الكراس الأول من كلام عيسى باللفظ اقول لكم لا تهتموا لانفسكم ماذا تاكلون ولا ماذا تشربون ولا لاجسادكم ما تلبس ليس النفس افضل من الماكل والجسد افضل من اللباس انظروا الى طيور السماء التي لا تزرع ولا تحصد ولا تحزن في الهواء وربكم السماوي يقوتها اليس انتم افضل منهم ، من منكم يهتم فيقدر ان يزيد على قامته ذراعاً واحدة فلما تهتمون باللباس اعتبروا بزهر الحقل كيف ينمو ولا يتعب ولا يعمل ، ومن اول وجهة القائمة العاشرة ولا تهتموا للغد فارغداً يهتم لشانه فيكفي كل يوم شره ولا تذنبوا ابداً لانه كما تدينوا تدانوا وبالكيل الذي تكييلون بكان لكم ، ومن هذه القائمة اى انسان منكم يسأله ابنه حمراً فيعطيه جماً ويسأله شملة فيعطيه حية فاذا كنتم انتم الاشرار تعرفون تعطون العطايا الصالحة لابنائكم فكان بالاحرى ربكم يعطي الخيرات لمن يسأله .

فصل فيما نذكره من الوجهة الثانية من القائمة الثانية من الكراس الثاني من الانجيل الاول باللفظ وقال له اخر من تلاميذه ائذن لي اولا ياسيدى ان امضي قادراً ، فقال له عيسى دع الموتى يدفنون موتاهم واتبعني من هذه الجهة وعند صعوده « ع » الى السفينة ومعه تلاميذه اذا اضطراب عظيم فى البحر حتى كانت السفينة تتغطى بالامواج وكان هو كالنائم فتقدموا اليه تلاميذه وايقظوه وقلوا ياسيدنا نجنا لكي لانهلك ، فقال لهم يا قليلي الايمان ما اخوفكم ، فعند ذلك قام وانتهر الرياح فصار هدوا عظيماً فتمعجب الناس من ذلك وقالوا كيف هذا فان الرياح والبحر تسبحان منه .

فصل فيما نذكره من الوجهة الثانية من القائمة الثامنة من الكراس الثاني عن عيسى « ع » باللفظ وانتقل من هناك ودخل الى مجعهم واذا برجل هناك يده ياسة فسألوه وهم يقولون هل يحل ان يشفي في السبت لسكي

يتمموا اليه ، فقال لهم اى انسان منكم يكون له خروف واحد فيسقط في حفرة السبت ولا يمسكه البس بالخرى ان يكون الانسان افضل من الخروف فاذن لم فعل الخيرات في السبت حينئذ قال الانسان امدد يدك فدها فصحت مثل الاخرى .

فصل فيما ذكره من حدث قتل يحيى بن زكريا من الوجهة الثانية من ثانی قائمة من ثاني كراس ، قائمة من الكراس الثالث بالقطعة وكان (هيردوس) قد امسك يحيى وربطه وجمعه في السجن من اجل (هيرديا) امرأة اخيه (فيلفس) لأن يحيى كان يقول له ماتحل ان نكون لك وكان يريد قتله وخاف من الجمع لانه كان عدوه وكان ميلاد «هيردوس» فوفقت ابنة «هيروديا» في الوسط فاعجبته بلهذا اقمم ، وقال انني احليها متطلبية وانها تلقت من امها فأتوا برأس يحيى العمداني في طبق فحزن الملك من اجل اليمين واسر ان يأخذ رأس يحيى في السجن وجازا بالرأس في لطق ودفعه للصبية واعطتها لامها وساروا تلاميذه واخذوا جسده ودفنوه واخبروا عيسى «ع» فلما سمع معنى من هذا في سمية الى البرية متفردا .

فصل فيما ذكره من البشارة بمحمد . ص « من القائمة السابعة بعد ما ذكره بالقطعة وسألوا تلاميذه قولا ماذا تقولوا لكم ان اليا

يقول علي بن موسى بن طروس وهذا ظاهر البشارة بالنبي محمد (ص) وربما كانت البشارة انه يحيى ومن المعلوم ان يحيى ما كان له من الوصف انه عرفهم كل شيء ولا عرفه فيما وقفت عليه انه اخبر بما كان قبله من الحوادث ولا بما يكون بعده وما كان شغرا لا بغير الزهد وما يتعلق به واعما نبينا محمداً اخبر بما كان قبله وبما يكون بعده وظهر في شريعته من العلوم ما لم يطلع اليه نبي قبله ابداً وهذه صفة يحيى وهي صفحة محمد «ص» .

فصل فيما ذكره بما يحتمس البشارة بالنبي «ص» من القائمة لثامنة بعد التلاميذ بالقطعة مرقيل في النبي «ص» نقول لانه صهيون «هاملية كليك» يا نيك متواضعاً راكباً على اثنان اوججش .

يقول علي بن موسى بن طاووس ولم يكن عيسى «ع» بهذه الصفة بل هي صفة محمد «ص» ومن المعلوم عند كل عاقل منصف ان من كان اكثر عافته انه يمشي راجلا كما كان عيسى «ع» اذا ركب ناقه او حشاً لا يقول عاقل انه تواضع وان من كان عادته ركوب الخيل كما كان نبينا محمد «ص» ثم ركب ناقه وحشاً فانه يقال تواضع كادلت عليه البشارة ولقد اعمى الله قلب من بدل هذه البشارة وجعل ان المراد بها عيسى .

فصل فيما ذكره من «المنحة الرابعة» بعد «ثلاثون من الانبياء الاول» عن موسى «ع» ورجعت البشارة بعيسى «ص» فامطوا بحكم يوحنا بطريرق القدس يؤمنوا به «العشرون» «والزيادة امنوا به» فاما انتم فاني اتيكم ذلك ولم تدروا وفي الآخر اؤسوا الصغار مثل اخر رب السن غرس كرمين واحاط به حيطان وحفر فيه بئر وبني فيه قصيرا ودفعه الى فعلة وسافر فلما قرب رسل الرب ارسن عبيده الى الفعلة ليأخذوا ثمرته واخذ الفعلة عبيده فغرسوا بعضا وضربوا بعضا وارسن ايضا عبيدا اخر اكثر من الاولين فغرسوا بهم كسك وفي الآخر ارسن انه وقال لهم استحيرون من ابني فلما راي الفعلة الابن قولي انهم هم هذا هو الوارث تعنوا فقله واخذ ميراثه وخدوده واخرجوه خارج الكرم وقتلوه وادنا جاء رب الكرم ما يفسد بولس فعلة قتلوا بهكم ويدفع الكرم الى فعلة اخر ليعطيه ثمرته في حينها قال لهم عيسى «ع» قراة قط في الحطب ان الحجر الذي يده البناؤون تبارك راسا من روية . هذا كان من قبل الرب وهو عقيب في ايدينا ومن اجل هذا .

اقول لكم ان ملكوت الله يزعم منكم ويعطى لأمن يصنعون ثمرتها ومن سقط على هذا الحجر يترخص ومن سقط عليه طحنة .

يقول علي بن موسى بن طاووس هذا مثل ضربه عيسى «ع» لبني اسرائيل انهم قتلوا لانبيا فلما بعثه الله وخدمه من غير اب وكون يسمى روح الله مكانه ابن الله على سبيل النش وانهم يقتلونه على اعتقادهم لما قتلوا



من الفى الله من حبلته شبهه عليه ثم توعده تسمى «ع» نبي كحجر  
الذي بدله البناؤن وهو نوابه فانه يصير رسا الراوية من مقوله على لكل  
وان كلما سقط على هذا النبي ترضض ومن سقط عليه النبي طبعه وان  
ملكيت الله تزع من بني اسرائيل وتطلى بهذا النبي وخاتمة وامته من  
اطلق على التوايح عرف انه ما كان من هذه الصفات لمن اعطاه الله ملكوته  
من به تسمى الالمحمد «ص» ولا يضمنهم احد من الانبياء ولا طبعهم  
مثل عبد «ص» وامته .

فصل فيما ذكره من تمام اربعين قائمة ما شرعه تسمى «ع» انه بعث  
الى الدنيا فولد له عن الوقت فقال احبب هذا الله ، فاما ذلك اليوم  
وتلك الساعة لا يعرفه احد ولا ملائكة السموات الا الرب وحده ، وكما  
كان في يوم نوح كذلك يكون استعمال الى البشر وكما كانوا في ايام  
نوحون ياكلون ويشربون ويتزوجون ويروجون الى يوم الذي دخل  
فيه نوح الى السفينة ولم يعلموا حتى جاء الطوفان واغرق جميعهم كذلك  
يكون يحيى ابن الانسان وعند ذلك يكون آيات في حقل يؤخذ واحد  
ويترك الاخر ، وتلك تعلقان على رضى واحدة تؤخذ وتترك الاخرى .

فصل فيما ذكره من القائمة الرابعة والاربعين من حديث خذلان  
تلازمة عيسى «ع» وما ذكر من قبل من الفى الله شبهه عليه بعضه بلفظه  
وبعضه بمعناه لأجن طوبى المظلم عن تلفظه فيما كان المسيح انسى مع  
الاثنى عشر تلميذ وهم ياكلون ، قال الحق اقول لكم ان واحدا منكم يسلمني  
وشرع كل واحد منهم يقول لعلى انا هو ياسيدى فاجاب وقال الذي  
يجعل به في الحقيقة فهو يسلمني وابن الانسان كما كتب من اجله الويل  
لذلك الانسان الذي يسلم ابن الانسان خير لذلك الانسان لو لم يولد اجابه  
هوذا مسلمة وقال لعلى انا هو ما يعلم ، قال انت ، قلت ومن ذلك بلفظه قال  
لم عيسى كلكم تشكرون قتي في هذه الليلة لانه مكتوب له اذا ضرب  
الراعي وفترق خراف الرعية واذا قمت سيقنكم الى الجليل فاجاب {بطرس}

وقال لوشك جسيمهم فيك لم اشك انما قال لدهم لحق اقول لك ان في هذه  
الليلة قبل ان يصيح الديك تنكر في ثلاثا فلله بطرس وناحلت الي ان امرت  
ما انكرتك وهكذا جميع التلاميذ .

يقول علي بن موسى بن طاووس اعلم ان قول عيسى للحواريين كلكم  
تشكون قتي في هذه الليلة حجة واضحة على ما نطق به كتاب الله جل  
جلاله القران وتصديق لرسولنا محمد « ص » في انه ماقتوه وماصلوه  
ولكن شبه لهم وذلك نوكان يسمى « ع » صلب وقتل فلو كان الامر  
كذلك لم يكن قد وقع منهم شك فيه وانما القى شبهه لهم على غيره ورفع  
تيس « ع » وانتقدوا ان المتصلون تيس كان ذلك شكاً فيه بغير شبهة  
والحواريون لم يشكرو في الخاف التي كانوا يعتقدونها فيه ولم يكن هناك  
ما يتعلق به قوه يشكون في اعتقادهم في انه صلب او قتل ولم يكن باطل  
الامر على ذلك ومن ذلك بتمهده ثم قال لهم اجلسوا ههنا لامضي اصلي  
ههناك ونهضوا معي . وجه الى تلاميذه فوجدهم نياماً فقال « بطرس »  
ما قدروا ان يسهروا معي ساعة اما الروح فستبشرة واما الجسد فضعيف  
ومضى ايضاً وصلى وحاء ووجدهم نياماً . فقامهم كلامه الاول « ويهوذا »  
ما تعطوني وانا اسلمه اليكم فبدلوا له ثلاثين من الفضة . ومنه بلفظه وينا  
هو يتكم اذا جاء يهوذا احد الانبياء عشر ومعه جمع سيوف وعصى من  
عند روساء الكهنة ومسيح لشعب وقال الذي افقته هو هو فامسكوه ومنه  
بتمهده وبعض لفظه ثم ذكر دخولهم وامسكهم له وان بعض اصحاب  
تيسى « ع » اجذب سيفاً وضرب به فامر به برد سيفه في غمده ومنه بلفظه  
وقال انظر اني لا استطيع ان ادع الى ربي فينتقم لي اكثر من اثني عشر  
حرف من الملائكة ولكن يكمل الكذب لانه هكذا يدعي ان يكون وفي  
تلك الساعة قال يسوع للجميع كم من المنى خرجتم الي سيوف وعصى  
لتأخذوني وفي كل يوم كنتم عندكم في الهيكل جالساً ولم تمسكوني لكن  
هذا لتكمل كتب الانبياء عند ذلك تركوه التلامذة كلهم وهربوا . ومنه

بلغظه نذكر انهم اخذوه الى رئيس الكهنة واحضروا شهود زور عليه  
 قشهم. وابتما ارادوا وبصقوا في وجهه ولطموه وضربوه، ومنه بلغظه  
 ان بطرس كان جالسا في الدار خارجاً فجاءت اليه جارية وقالت له وانت  
 كنت مع يسوع الناصري الجليل فانكر قدام الجمع وقال ليس ادري  
 ما تقولين وخرج الى الباب وراة اخرى قالت للذي هالك وهذا مع يسوع  
 الناصري كان وايضا انكر واحلف اني ليس اعرف الانسان وبعد قليل  
 جاء الى القيام وقالوا لتصيرن حقا انت منهم وكلامك يس عليك قد يحرم  
 ويحلف اني لا اعرف الانسان وعوقت صاح الديك فذكر بطرس كلام  
 يسوع الذي قال له من قبل ان يصيح الديك تنكثي ثلاثاً فخرج خارجاً  
 وبكى بكاءً، ومنه بلغظه بمعناه. وعض لفظه ثم ذكر كيف اوقفوا عيسى  
 وكيف لم يتصره الله جل جلاله وانهم زعوا ثيابه ولبسوه لباساً اخر  
 وظفروا له اكتيلا من شوك وتركوه على رأسه وجمعوا قصبته في عينيه  
 وجعلوا يستمزقون به وصاروا يشربون على رأسه بقصبة معهم ويقبلون  
 عليه ثم اعدوا ثيابه عليه ثم صلبوه وعادوا وزعواها عنه واقتسموها  
 وصلبوا عنده الصبي وامروا من يحرسه لئلا تأخذه الناصري ثم تجددت  
 ظلمة على الارض نحو تسع ساعات وتشمقت صخور وتفتحت قبور وان  
 يهوذا عرف خطاه واعاد القصة ثم خفق نفسه بعد ذلك، ومنه بلغظه  
 فلما كان المساء جاء انسان غني من الرامة يسمى « يوسف » هذا تلميذ  
 يسوع جاهد الى اقلطس وارسله ليري جسديسوع فعند ذلك امر قنلاطس  
 ان يعطوه واخذ يوسف الجسد ولفه بكتايف لينة وتركه في قبر له حديث  
 كان تحته في صخرة ثم دحرج حجراً عظيماً على باب القبر ثم مضى، ومنه  
 بمعناه بلغظه ثم ذكر انه خرج من القبر بعد ثلاثة ايام ولفه تلامذته  
 وسجدوا له ومنهم من شك وظرفهم فقال في الانجيل انك في زم من قائمة  
 منه ان عمر عيسى « ع » كان فصار ثلاثين سنة، وفان في له ثمة الستين  
 من هذا الانجيل ان يوم دفن الجسد كان في يوم : وقال في اخر قائمة منه عند

ذكر خروجه من القبر على ظنهم انه عيسى ابنه رفع يده وباركهم وبقا هو  
مباركهم انزل عنهم رصع الى ابد.

فصل فيما ذكره من بشارة عيسى بمحمد «ص» من الجماعة الثانية  
والثلاثين من الانجيل الرابع «و» وسبعة الثانية عشرة فاحفظوا وصاياي  
وانا اطلب من الاب فيكم كما قال الرب انتم في الحق.

فصل فيما ذكره من بشارة اخرى من عيسى بمحمد نبينا «ص» من  
الجماعة الثالثة والثلاثين من الانجيل الرابع «و» من الاخر الوجهة الاولى من  
الجماعة المذكورة بالظن «و» في سيدى مدعى هو من انتم تقول بان بظننا  
«لا» اعلم احب مدعى وقال ان من انتم يحسن كفايتي والى بكم «اليه  
يأتى» ومنه يتبعنا «و» لا يحسن ليس يحسن كفايتي والى بكم «اليه  
تسمعون» انتم ليلى الى الاب انتم ارسلا انكم انتم انتم انتم انتم  
وانتم في الحق روح ليس لدي بشارته بنى بشارته هو بشارته انتم  
بذكركم كما انتم لكم.

يقول علي بن موسى «ط» ورس هذه بشارة جديدة «ص»  
الذى علم كل شيء «و» انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم  
وداكرهم كما انتم عيسى لا تشارون واقفا ذكر في الانجيل المذكور من انتم  
تدعى بشارته ارسلا «و» من انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم  
صلى الله عليه وآله انه غريب «و» من محبته انتم انه اكل اللحم  
وصلب وعلمت به ايها المدعى «و» من مدعى وداكرهم انتم انتم  
ومع هذا كيف يقول «و» انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

فصل فيما ذكره من الجماعة الرابعة والثلاثين من الوجهة الثانية من  
الانجيل الرابع من بشارة عيسى «ع» بمحمد «ص» بالظن «و» فاذا جاء  
الرب فليط الذي انا ارسله اليكم عن روح الحق الذي من ابى «و» هو يشهد  
لي وانتم تشهدون معي من الابتداء بكلمتكم بهذا لكي لا تشكروا.

فصل فيما ذكره من بشارة اخرى من عيسى بمحمد «ص» من الوجهة

الاولى من القاعة الخامسة والثلاثين من الاجل الرابع بلفظه ، وليس  
لاحد منكم يستلني الى اين اذهب لاني انك هذا وحلت لك به ثلث  
قولكم ولكن اقول لكم الحق انه خير لكم ان امضي الى اين لاني ان لم  
انطلق لم يبق لكم امر فليطالع انصافا لرسالة ليكم فانا جاء ذلك فهو يوضح  
العلم على الخصة وعلى البر وعلى الحكم .

يقول علي بن موسى بن طروس وهذه اشارات صريحة لو كانت  
عقروهم وايوه سليمة صافية وكنت تتعجب ان البر فليطالع به شقة من  
تحت واحد راحا وجرده في هذه الايام كما ذكرناه امر فليطالع  
بما به لانه

فمن تمسك بشارة محمد «ص» من تيمس «ع» من القائمة  
المذكورة يشبه وان لي كلام كثير اريد ان اوردكم والكمم استم تطيقون  
انه لا بد حارح الحق ذلك فهو مرشح كما ان جميع الحق لانه ليس  
بمطلق من عده من بكم تيمس يسمع ويخبر لا يبق وهو يتجاني .

يقول تيمس بن مريس ان من ربح على حاشية الاجل ما هو  
الظلم مرس به شارة محمد «ص» انهم في الحقيقة من  
من تيمس «ع» ان روح الحق مني يرد ثم انما جميع الحق الظلم  
من تيمس «ع» من ربح من الايام عليهم هذه حرة عن محمد  
صلى الله عليه وآله وفيه من عده من بكم تيمس يسمع من امة  
الكتاب الله «تيمس» انه يصدق من الحق لا يبق روحى ان يقرنه  
ويخبركم بما يبق وما جاء به تيمس «ع» من الخبر بالحدث على تمسك  
كما جاء به تيمس «ع» ان قوله وهو يتجاني وما جاء به تيمس «ع» من خبره  
ونزهه عن دعوى البرية وعنه من وغير ذلك من خبر «ع» .



## الباب الثاني

فيما رقمناه من كتب تفاسير القرآن الكريم وما يختص به من  
تصانيف التعظيم وفيه فصول

فصل فيما نذكره من مجلدة الأول من كتاب البيان تفسير جدى بن  
جعفر محمد بن الحسن الطوسي وهذا مجلد قلبه نصف ورقة الكبيرة وفيه  
حصة اجراء من قلب الربع مما نذكره من الفاتحة الاولى من الكراس  
الرايع قوله تعالى اثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون  
قال جدى ابو جعفر الطوسي واستدل بهذه الآية قومه من اصحابنا على  
جواز الرجعة فان استدل بها على جوازها كان ذلك صحيحاً لان من منع  
منه واحاله فالتقران يكذبه وان استدل بها على وجوب الرجعة وحصولها  
فلا يصح لان احياء قومه في وقت ليس بدلالة على احياء قومه اخرين في  
وقت اخر بل ذلك يحتاج الى دلالة اخرى .

يقول علي بن موسى بن عمار بن اعلم ان ندين قال رسول الله فيهم  
اني تخلف فيكم النعمين كتاب الله وعترتي اهل بيتي ان يفترا حتى يردا على  
الحوض لا يخلعون في احياء الله جل جلاله قوماً بعد مماتهم في الحياة الدنيا  
من هذه الامة تصديقاً لما روى الخلف والمؤلف عن صاحب النبوة (ص) اما  
الخلف فروى الحميدي في كتاب الجمع بين الصحيحين البخارى ومسلم  
في الحديث الحادي والعشرين من مسند ابى سعيد الخدرى قال قال رسول  
الله (ص) انبتن سنن من قبلكم شراً بشير وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا  
جحر ضب لبعثتهم . فلما يارسول الله اليهود والنصارى قال فيهم ومن

ذلك ماروي الحميدي في الحديث التاسع والاربعين من مسند ابى هريرة انه قال قال النبي {ص} لانقوم الساعة حتى تاخذ امتي ماخذ القرون شبراً بشبر وذراعاً بذراع فقليل يارسول الله كفارس والروم قال ومن الناس الا اولئك ، ومن ذلك ما ذكره الرخشمري في كتاب الكشاف في تفسير قوله ومن لم يحكم بما انزل ما هذا لفظه وعن حذيفة انتم اشبه الامم سمنا بني اسرائيل لتركن طريقتهم حذو العمل بالعدل والقذة بالقذة حتى اى لا ادري اتعبدون العجل ام لا .

أقول : فاذا كانت هذه بعض رواياتهم في متعابذة الامم الماضية وبني اسرائيل واليهود فقد نطق القرآن الشريف والاخبار المتواترة ان خلفاء من الامم الماضية واليهود لما قالوا { لن نؤمن لك حتى ترى الله جهرة فاماتهم الله ثم احياه فيكون على هذا في امتنا من يحيمهم الله في الحيوة الدنيا } كما جرى في القرون السالفة وفي بني اسرائيل .

أقول : ولقد رأيت في اخبار المخالفين زيادة على ما تقول الشيعة من الاشارة الى ان مولانا علياً « ع » يعود الى الدنيا بعد ضرب ابن ملجم وبعد وفاته كما رجح ذو القرنين ، فمن الروايات في ذلك ما ذكره الرخشمري في كتاب الكشاف في حديث ذي القرنين ، فقال ما هذا لفظه ، وعن علي عليه السلام سخر له السحاب ومدت له الاسباب وبسط له النور وسئل عنه فقال احب الله فاحبه وسأله ابن الكواء ما ذو القرنين املك ام نبي فقال ايس بملك ولانبي لكن كان عبداً صاحداً ضرب على قرنه الايمان في طاعة الله فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الأيسر فمات فبعثه الله وسمى ذو القرنين وفيكم مثله .

أقول : قول مولانا علي « ع » وفيكم مثله اشارة الى ضرب ابن ملجم له وانه على هذه رواية الرخشمري بعد الممات وهذا ابلغ من رواية بعض الشيعة في الرجعة المذكورة في الروايات .

أقول : رواية ايضاً في كتب اخبار المخالفين عن جماعة من المسلمين

انهم رجعوا بعد المات قبل الدفن وبعد الدفن وتكلموا وتحدثوا ثم ماتوا  
فن الروايات عنهم فيمن عاش بعد الدفن ما ذكره الحاكم النيسابوري في  
تاريخه في المجلد الثاني منه ، في حديث حسام بن عبد الرحمن النيسابوري  
عن ابيه عن جده وكان قاضي نيسابور ودخل عليه رجل فقيل له ان عند  
هذا حديثا عجيباً ، فقال يا هذا ما هو ، فقال اعلم اني كنت رجلاً نباشاً  
انبش القبور فماتت امرأة فذهبت لاعرف قبرها فصليت عليها فلما جن  
الليل قال ذهبت لانبش عنها وضربت يدي الى كفنها لأسلبها فقالت  
سبحان الله رجل من اهل الجنة تسلب امرأة من اهل الجنة ثم قالت الم  
تعلم انك ممن صليت علي وان الله عز وجل قد غفر لمن صلى علي .

أقول : انا فاذا كان هذا قدر ووه ودونوه عن نباش القبور فهلا كان  
للعلماء اهل البيت اسوة به ولاي حال تقابل روايتهم «ع» بالنفور وهذه  
المرأة المذكورة دون الذين يرجعون لمات الأمور ، ولو ذكرت كما واقفت  
من رواياتهم عليه خرج كتابنا عن الغرض الذي قصدنا اليه ، والرجعة  
التي تهتمدها علماءنا اهل البيت وشيعتهم تكون من جملة آيات النبي «ص»  
معجزاته ولاي حال يكون منزلته عند الجمهور دون موسى وعيسى ودانيال  
وقد احيا الله جل جلاله على ايديهم امواتا كثيرة بغير خلاف عند العلماء  
بهذه الامور .

فصل في ذكره من الوجهة الاولى من النائمة الرابعة من السكراس  
اله شر من اصل المجد الاول من الجزء الثاني من التبيان قوله تعالى { فلما  
فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني  
ومن لم يطعمه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم }  
ذكر الطوسي ان الذين صرخوا مع طالوت على القنوع بغرفة واحدة  
ثمانية وبضعة عشر ، عدة اهل بدر وسندكره من غير التبيان جملة من  
قصة طالوت ويقال ان الله تعالى اوحى الى ( اشموئيل ) من بني اسرائيل  
ان يامر ( طالوت ) بالمسير الى ( جات ) من بيت المقدس بالجنود لم يتخلف

عنه الاكبير لهرمه او مريض لمرضه او مضرب لضرره او معذور لعذره وذلك انهم لما راوا التابوت قالوا قد اتانا التابوت وهو النصر لاشك فيه فتسارعوا الى الجهاد فقال طالوت لاجابة لي في كما ارى لا يخرج معي رجل ، ياتيا لم يفرغ منه ولا صاحب تجارة يشتغل بها ولا رجل عليه دين ولا رجل تزوج بامرأة لم يبين بها ولا ابتغى الا البسيط القارع فاذا جمع ثمانون الفا على شرطه يخرج بهم وكان في حر شديد فشكوا قلة المياه بينهم وبين عدوهم وقالوا ان المياه لا تحملنا وادع الله ان يجري لنا نهراً فقال لهم طالوت باسرا ثم وئيل ان الله مبتليكم يخبركم ليرى طاعتكم وهل علم { بنهر } وهو نهر بين الاردن وفلسطين عذب فكان الذين قنعوا بالغرفة الواحدة ثلثائة وثلاثة عشر وكفت كل واحد منهم غرفته لشربه وحمله ودوابه ، والذين خالفوا وشربوا اسودت شفاههم وغابهم العطش وجنبوا عن لقاء العدو ورجعوا على شط النهر ولم يدركوا الفتح وانصرفوا عن طالوت وحضر داود وقال انا اقتل جالوت وكان الامر كذلك فانه رماه بحجر فقتله .

أقول : ليس من العجيب ان قوماً خرجوا بعد ان شاهدوا تابوت النصر وقد عزموا على الجهاد والحرب والصبر وانحل ذلك العزم الى زيادة على غرفة من الماء ولم يكن لهم اسوة بسلطانهم ولا قوة باية التابوت ملائكة السماء قد كانت الجاهلية والذين يحاربون من الكفار ماعندهم تصديق بدار القرار ولا عذاب النار وانما يطلبون مجرد الحياة الفانية وهم يخاطرون بانفسهم ورؤسهم لأجل ذكر جميل او مال وهيبة فيما عجباه لمن يدعى انه على تحقيق ويقين وبضعف عن حال ضعيف معول على ظن ضعيف وتخمين .

فصل في تذكره من الوجهة الثانية من القائمة الخامسة من السكراس السادس عشر من اصل المجلد الاول ايضا من الجزء الثالث من التبيان بلفظه قوله { وماذا عليهم لو امنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا موارزهم الله وكان الله بهم عليما } آية واحدة بلا خلاف معنى قوله وماذا عليهم الاية

الاحتجاج على المتخلفين عن الايمان بالله واليوم الآخر بما عليهم فيه ولهم وذلك يجب على الانسان ان يحاسب نفسه فيما عليه وله فاذا ظهر له ما عليه في فعل المعصية من استحقاق العقاب اجتنبها وماله في تركها من استحقاق الثواب عمل في ذلك من الاختيار له والانصراف عنه وفي ذلك دلالة على بطلان قول المجبرة في ان الكافر لا يقدر على الايمان لان الآية نزلت على انه لا عذر لكفار وفي ترك الايمان ولو كانوا غير قادرين لكان فيه اوضح العذر لهم ولما جاز ان يقال وماذا عليهم لو امنوا بالله لانهم لا يقدررون عليه كما لا يجوز ان يقال لاهل النار ماذا عليهم لو خرجوا منها الى الجنة من حيث لا يقدررون عليه ولا يجدون السبيل اليه وكذلك لا يجوز ان يقال للماجز ماذا عليه لو كان صحيحا وللفقير ماذا عليه ان يكون غنيا .

يقول : علي بن موسى بن طاووس ان من العجب ان يكون الكفار يصدقون بما يسمعون من اخبار البلاد ولو كان الخبر بهما من الاحاد ويصدقون من يخبرهم بخوف ضرر عليهم من اضعف الظنون ويتحزرون من ذلك ويتحفظون ويصدقون الكهنة والقافة واصحاب الزجر والقال ويرجعون الى قولهم في مهات الاحوال ويكون محمد {ص} والانبياء {ع} في الدلالة على مخرجهم من العدم الى الوجود ومن يرون تصرفه جل جلاله فيهم باعرا ظاهرا بالحياة والموت والشباب والمهرم والصحة والسقم والغنى والفقر والنوم واليقظة وكما يعجزون عن دفعه عنهم ويعلمون انه ما هو منهم ولا يلتفتون الى محمد {ص} وسائر الانبياء وشواهد تصديقهم حاضرة فيهم من العقول والاحلام ويحذرهم محمد {ص} مما لا طاقة لهم باهوائه ولا صبر على احتماله من العذاب الدائم في التيران ومن اعظم الهوان فلا ياخذون بالحزم والاستظهار وقد تحزروا مما هو دونه من الاخطار ودون منه {ع} من اهل الاخبار وكيف صار عندهم دون كاهن ضعيف وقايف سيخيف وارجز بالاولهام وصاحب قال ومنام .

أقول : وكيف قد دخلوا فيما يغاب ظنهم بفرره اويهمون بخطرته لأجل



بعض الشهوات وقدموا على قتل انفسهم في الحروب لأجل الثناء يكون بعد المات فهلا كان الكف عن محاربة محمد (ص) وعاوته كبعض ما دخلوا لوعوده العاجلة والاجالة برسالاته وما كان قد جائهم بالجنود والعساكر في ميده امره حتى تنفر النفوس من اصلابه وقهره وانما جاء وحيداً فريداً باللفظ والعطف وحسن التوسل والكشف فهلا تبعوه او تركوه فلا يؤذوه .  
فصل فيما نذكره من الوجهة الثانية من القائمة الثانية من السكراس الحادي والعشرين من اصل المجند الأول من البيان قوله ( يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فم بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم ) فذكر جدي ابو جعفر الطوسي عن الباقر والصادق عليهم السلام ان الله تعالى لما اوحى الى النبي «ص» ان يستخلف علياً كان يخاف ان يشق ذلك على جماعة من اصحابه قال الله بعده تشجيعه على القيام بما امره بادائه .

يقول : علي بن طاووس وقد رويت ذلك ايضا من طرق الجمهور في كتاب الطرايف والجزء الاول من كتاب الاقبال فمن اراد الوقوف على ما حذرناه وذكرناه فلينظره من حيث دلالة عليه واعلم ان كل قول يقال فيها غير هذا المعنى المشار اليه فهو بعيد مما يدل العقل عليه لان هذه الآية يقتضي ظاهرها ان الذي امر الله جل جلاله النبي «ص» كالرسالة على ...  
وانه لو لم يبلغه ما كان صنع شيئاً ولا قام بالرسالة عن مالك الارض والسماء فهو شاهد ان الامر الذي يراد منه يجري مجرى نفسه الشريفة الذي لا عوض عنه وهذه صفة من تكون قائماً مقامه في العباد والبلاد وحافظاً لكل مادعي اليه ودل عليه الى يوم المعاد وذكرنا في كتاب الاقبال انه راجع الله جل جلاله في تاخير خلافة علي «ع» والنص عليه كما راجع موسى في النبوة وهي اعظم من الامامة وقال اني قتلت نفساً فأخاف ان يقتلون وكان علياً «ع» قد قتل نفوساً كثيرة فإذا كان يقتل نفس واحدة يجوز المراجعة في تبليغ الجوات فهو عدم فيما يتضمنه هذه الآية من تعظيم النص

وضرار السلامة من المخافات واشترنا الى كتب المجلدات وكثير من الروايات في الطرايف من طرق الخالف بالنص الصريح عن مولانا علي بن ابي طالب «ع» يوم الغدير وما جرى من النفوذ وقد تضمن كتاب المعرفة لابراهيم بن محمد بن اسحاق الثقفى شرحاً واضحاً لتلك الامور وكيف وقع معاقدة جماعة على النفر بناقعة النبي «ص» بعد نصه على مولانا علي عليه السلام ليقتل قبل وصوله المدينة الشريفة وشرحنا ذلك شرحاً بالطرق المحققة المنيقة .

أقول : ويحسن ان نذكر هنا بعض الروايات بتاويل قوله جل جلاله «يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته» فمن ذلك من الخزانة الحافظية من الجزء الاول فيما نزل من القرآن في رسول الله «ص» وعلي «ع» واهل البيت ما هذا لفظه محمد بن اسحاق ابن ابراهيم البغدادي قال حدثنا احمد بن القاسم قال حدثنا يعقوب عن الحكم بن سليمان عن يحيى بن سعيد عن القاسم الشيباني قال سمعت عبد الله ابن العباس يقول لما امر الله نبيه «ص» بان يقوم بغدير خم فيقول في علي ما قال اي رب ان قريشا حديثوا عهد بالجاهلية ومتى افعل هذا يقولوا فعل با بن عمه كذا كذا فلما قضى حجه رجع اليه جبرائيل فقال «يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك» فقام رسول الله واخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وجاء هذا الخبر من طرق كثيرة هذا اخر لفظه من اصله ومن ذلك ما رواه ابو اسحاق ابراهيم بن احمد لنقيه القزويني في كتابه كتاب التفسير قال حدثنا علي بن سهل قال حدثنا احمد بن محمد الكوفي واجازي احمد بن محمد فيما كتب الي ، حدثنا احمد بن محمد العلقمي قال حدثنا كثير بن عيش عن زياد بن المنذر عن محمد بن علي بن الحسين قال قوله عز وجل يا ايها الرسول بلغ ما انزل ا لآية وذلك ان الله تبارك وتعالى لما انزل انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة

وهم راكعون { في ولاية علي بن ابي طالب «ع» أمر رسول الله ان يقوم فينادى بذلك في ولاية علي بن ابي طالب وكان الناس فيهم بعد ما فيهم فضايق برسول الله بذلك ذرعا واشتد عليه ان يقوم بذلك كراهية فساد قلوبهم فانزل الله جل جلاله { يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك { فلما نزلت هذه الآية قام رسول الله وذلك بغدير خم فقال يا ايها الناس ان الله امرني بالوصف فقالوا سمعنا واطعنا فقال اللهم اشهد ثم قال ان الامة لا تحل شيئا ولا تحرم شيئا الاكل مسكر حرام الا ما سكر كثيره فقليله وكثيره حرام اسمعتم قالوا سمعنا واطعنا قال ايها الناس من اولى الناس بكم قالوا الله ورسوله قال يا علي قم فقال علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه اسمعتم قالوا سمعنا واطعنا قال «ص» فايبلغ الشاهد الغائب الخبر ومن ذلك ابو العباس بن عقدة وقد زكاه الخطيب في تاريخ بغداد في كتاب تفسيره في سورة المائدة برجاله واسانيده جماعة انه انزلت هذه الآية { انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون { شق ذلك على رسول الله وخشى ان يكذبه قريش فانزل الله { يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك { الآية فقام بذلك غدير خم ورواه من طريق اخر فزاد فيه فلما شرط العصمة اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ومن ذلك ما رواه مسعود بن ناصر السجستاني في كتاب الدراية باسناده الى ابن عباس بنحو ما قدمناه ولو ذكرنا كما وقفنا عليه طال على من يريد اقصاه وقد رواه محمد بن العباس بن مروان عن احمد وثلاثين طريقا .

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من التبيين من الكراس الثلاثين من اصل المجلد من الوجوه الثانية من القائمة السابعة سورة براءة ذكر فيها زكاه عن الرد أن سبب تركه بسم الله الرحمن الرحيم من اول هذه السورة لانها نزلت دفع الامان واعلم ان هذا القول ان كان يستند الى حجة

اورواية يعمل عليها في تفسير القرآن بوجوب الاعتماد عليها وان كان مجرد الاستحسان فانه قد قال الله جل جلاله { ويل للمطففين ويل لسكل همزة لمرة } ولم يسقط من اولها بسم الله الرحمن الرحيم وانما كان يمكن ان علم الله جل جلاله ان المسلمين يختلفون في البسملة هل هي اية من كل سورة او انها زائدة في كتابه المجيد فاسقط جل جلاله البسملة من سورة برائة ليدل على انه لو كان ذكر بسم الله الرحمن الرحيم من غير قرآن لاجل افتتاح السورة كان قد كتبت في برائة فلما كان وجود المصحف الشريف قد تضمن اثبات البسملة في كل سورة واسقط من برائة كان ذلك دالا اوضحها على ان البسملة اية من كل سورة كتبت في اولها ثم ولو كان اثباتها زيادة كان يتهيب أن يسقطها احد من العلماء في مصحف قديماً او حديثاً ولا يجعل مسع القرآن ايات ليست منه كما ادعاه الجاهلين بفضليها ومحليها ورويت حديث برائة وولاية علي « ع » أمير المؤمنين بها عن محمد بن العباس بن مروان باسانيد في كتابه من مائة وعشرين طريقاً . فصل فيما ذكره من المجلد الثاني من التبيان من لوجه الثانية من القائمة الثالثة من اول كراس من الجزء الاول قوله تعالى { افمن كان على دينه من ربه ويتلوه شاهد منه } وذكر جدي الطوسي ان بعض المفسرين قال الشاهد منه جبرئيل وقال اخر الشاهد منه لسان النبي « ص » وقال اخر الانجيل وربما قيل القرآن .

يقول : علي بن موسى بن طاووس وان كل ما وجدته قد حكماء عنهم بعيد من مفهوم الآية امامن قال جبرائيل فان جبرئيل ما كان يتلوه بل كان قبل النبي ولم يكن منه وامامن قال لسانه فبعيد لان لفظ يتلوه ما كان يقتضيه وامامن قال الانجيل فلذى يتلوا يكون بعده والانجيل قبله والقرآن فليس هو منه « ص » وانما روينا من عدة جهات من الثقات ومنها من طريق الجمهور عن الثعلبي في تفسيره عن العميق الشافعي والمعاذلي في كتاب المناقب ان الشاهد منه هو علي بن ابي طالب « ع » وبنيه علي

صححة هذا الخبر قوله تعالى يتلوه وهو أول ذكر تبعه على تصديق الرسالة  
 وكان تأليها «ع» وهو أخوه يوم النخلة والأخ كماله في لآخيه وهو  
 بمزلة هارون من موسى «ع» . كان عديداً في مرسى وهو يتلوه بعد  
 وقائه في حنظ شريعتهم وظهر آياته وسرارهم به وعندهما يتلوه في مقام  
 خلافته على أمته وأما كونه منه فإن الروايات متظاهرات ذكرنا بعضها في  
 الطرايف قال «ص» عني «ي» وأنا معه وأنها من نور واحد ويوم سورة  
 برئة . إن الله تعالى أوحى إليه لا يؤذيهم عنك لأنك ابن رجل منك وروياته  
 عن أحمد بن حنبل وغيره وروى ابن النعماني في تفسير قوله تعالى { فمن  
 كان على بية من بيه ويبلوه شهد منه } قال رسول الله «ص» على بية من  
 ربه وعلى الشاهد وروياته أيضاً عن المتحدثة بالمتصرفة أبي جابر بأسناده  
 إلى ابن مردويه بأسناده إلى أبي بصير في الحديث ثمان وأربعين من  
 خطابي إن الشاهد منه علي . وروى جسي أبو جعفر الطوسي في وجوه  
 التفسير أن الشاهد منه في الرواية عن محمد بن عيسى بن الحسين وعن  
 الرضا هو عيسى بن أبي عبد الله ذكر الطوسي بأسناده عن جابر مرسداً .  
 أقول : ومن وقف على ما تقدمه من تصديق هو علي بن أبي طالب  
 ما زال شاهداً لمحمد فلا يرقولاً من البية إلى البية ولا يختلف آخره إلى آخر  
 غاية وقد روى أن المتصور بترواله جل جلاله وشاهد منه هو علي بن أبي  
 طالب «ع» . محمد بن الحسين بن مروان في كتابه من ستة وستين  
 طريقاً بأسانيداً .

فصل في ذكره من لوجه الأولى من القائمة السادسة من الجرد الثاني  
 من الكراس ثمان من أصل مجده ثمان من كتاب { التبيين } قوله جل  
 جلاله { وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون  
 وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا } وقال جسي أبو جعفر  
 الطوسي أمر الله جل جلاله نبيه «ص» بالصبر على المؤمنين الذين يدعون  
 الله بالغداة والعشي والصبر على ثلاثة أقسام صبر واجب مفروض وهو



ما كان على اداء الواجبات التي تشق على النفس ويحتاج الى التكليف والثاني وهو مندوب عن الصبر عليه مندوب اليه والثالث مباح جائز وهو الصبر على المباحات التي ليست بطاعة الله .

يقول : عبي بن مرسى بن حاروس اعم ان ظهر هذه الآية يقتضى تعظيم الدعاء لله بالعبادة والعشى وتعظيم الذين يعملون ذلك خالصاً لوجه الله تعالى فان مقام الرسالة من المبلغ غايت الجلالة فاذا امر الله تعالى رسوله وهو السلطان الاعظم «ص» ان يصبر نفسه الشريفة المشغورة بالله مع الدعات بالعشى ولقداء وصبر المتبوع المقتدى به كالتابع والجليس والملازم لها ولا طريق ما خصمه بين اخلاص الدعاء في الصباح والمساء وقد بالغ جل جلالته في تعظيم هذا المقام بما يقصر عن شرحه لسان الافلام والافهام . أقول : واه قول جسي الطرسى ان الصبر ثلاثة اقسام كما ذكره عنه ولا كان نصبر كما فسر له انه على ما يشق فدى مشقة في المباح حتى يدخل تحت لفظ صبر عليه وكيف يكون كما ذكره غير طاعة ويشتمل امر الشروع بالصبر عليه وهن اذا اشتمس عليه حكم اشروع يبقى له حكم الطاعة اما واجداً او نسباً وقد ذكرت في عدة مواضع من تصنيفي ان هذا القسم الذي ذكر كثير من المسلمين انه مباح للمكلفين وخال من ادب الله عليه نعمة له فيه ونسب الله في بعض معانيه اني ما وجدت هذا القسم بالكلية لعقلاء المكلفين بالتكليف العقلية والشرعية وانما يصح وجوده لمن هو غير مكلف من ابشر ومن الدواب وربما لا يتوجه اليهم ايضاً تحقيق الاباحة في الخطاب بل يكون لفظ الاباحة لغير العقلاء المكلفين مجاز لأنهم غير مخاطبين ولا لجميع ما جعل الله جل جلاله العباد ذوى الالباب عليه شيء من الاوامر والاداب وهو يخرجهم عن حد المباح انه يرى من الخطاب المطلق الذي لا يفيد شيء من الاسباب لان الله جل جلاله حاضر مع العبد في كلما يتقارب فيه ويصطع عليه والعبد لا يخلو ابداً الله بن يسي مولاه ومحتاج الى الاداب بن يسيه فابن لقرار من المطلاع

على الأسرار حتى يصير العبد المكلف مستمراً يتصرف تصرف الحمار .  
 فصل فيما ساكره من الخبز ثلاث من ثوبان من الوجهة الثانية من  
 القائمة الاولى من اول كراس من الخبز السادس والعشرين من اصل المحار  
 الثاني منه قوله جل جلاله | واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه فاذا خفت  
 عليه فالقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا ادره اليك وجاعلوه من المرسلين |  
 قال واوحينا الى ام موسى اى الهماها وقذفها في قلبها وليس بوحى نورة  
 في قول قتادة وغيره ، وقال الجبائي كان الوحي منام عبر عنه من يثق  
 به من علماء بني اسرائيل وقوله ان ارضعيه اى الهماها ارضع موسى  
 فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فالخوف توقع ضرر لا يؤمن منه وقد الزاج  
 معنى اوحينا الى ام موسى اعلمناها وقوة فالقيه في اليم امر من الله تعالى  
 لأم موسى انها خافت على موسى من ورعون ان ترضعه وتطرحه في اليم  
 واليم البحر يعنى به ايم ولا تخافي ولا تحزني نهى من الله لها عن الخوف  
 والحزن فانه تعالى ازال خوف ام موسى بما وعدها من سلامته على اعظم  
 الأمور في القائه في البحر الذى هو سبب الهلاك في ظاهر التقدير  
 لولا لطف الله بحفظه حتى يرده الى امه ووعد ان يرده عليها بقوله  
 انا رادوه اليك ووعدنا ايضا ان يجعله من جملة الانبياء المرسلين بقوله  
 وجاعلوه من المرسلين .

يقول : علي بن موسى بن طاووس واسلم ان من اسرار الله جل  
 جلاله في هذه الآية انه ارانا جل جلاله انه قوى قلب امرأة ضعيفة وهى  
 ام شقيقة وليس لها الا هذا الولد الواحد على انه تلقى ما هو اعز عندها  
 من مهجته في البحر ووثنها من وعده الشريف حتى سمعت وبذات قطعة  
 كبدها وسويداء قلبها وروح زوجها في هوى البحر العنيف وارانا جل  
 جلاله ان يعقوب يكون له اثنا عشر ابنا ذكرآ فقد واحداً منهم وهو  
 اصغره وقد كان عنده علم من سلامته ونبوته يقول يعقوب واعلم من  
 الله ما لا تعلمون فجزى ليعقوب من الحزن والخزع وذهب البصر حتى

صار مثلاً من بقي وغر ان في ذلك والمدة لندري النظر فيه على ان  
لا يئس الضعيف من فضل الله عز وجل طيف اذا رى لقوى وعاجراً عن  
حال من الاحوال ان الله تعالى يعطى الضعيف من القوة ما لا يعطى اهل  
المقامات العاليات في الاعمال وهذه المرأة العظيمة ام موسى حجة على من  
كف بمثل تكليفها او دونه ظهر المعجز عنه وحجة على من وعده الله  
بجلاسه وعرفه ولم ينق بها ولم ينف كما فعلت ام موسى في المئة ما وعد  
الله يعين واماها ايها وفيه توبيخ وتعتيف ان يكون سرجب لقوامون على  
النساء دون امرأة ذلت برفع وحمل في طاعة سلطان الارض والسماء .

فصل فيما تذكره من الجزء الرابع من الوجهة الاولى من لقنة لثلاثة  
من الكراسى الثالث والعشرين من الجسد في منه قوله جل جلاله (وقولوا  
لولا نزل هذا القرآن على رجل من قريتين عظيم اثم يقتسمون رحمة ربك  
نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا وزرعنا بعضهم فوق بعض  
درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون ) اذكر  
جدي الحوس ان قريتين مكة ومكة . ومكة وان الرجلين الذين قسمنا  
الكرم والعظمة في قريتين ابن عباس الويل بن المغيرة المخزومي القرشي  
من مكة وحبيب بن عمرو بن عبد مناف وبن بجاهن وهي نازلي من اهل  
مكة « عتبة بن ربيعة » والذي من اهل انصاف بن « عبد المطلب » وقال  
قتادة الذي من مكة يزيد الويل بن المغيرة والذي من اهل انصاف كنانة  
ابن عمر راند قريتين لاث رجلين كانا عظيمي قوتهما وذو الاموال  
الجسيمة فيها فدخلت لشبهة عليهم واعتقدوا ان كل من كان كذلك  
كان اولى بالبووة وهذا غلط لأن الله تعالى يقسم الرحمة بالبووة بين الخلق  
كما قسم الرزق في المعيشة على حسب ما يعلم من مصالح عباده فليس لاحد  
ان يحكم في شيء من ذلك ، فقال تعالى على وجه الإنكار عليهم والتهجين  
لقولهم اثم يقتسمون رحمة ربك اي ليس لهم ذلك .

يقول علي بن طروس : لو كان العظيم بكثرة الاموال وكانت اموال

المعادن في خزائن الملوك المدخورة فيهم أصول الاموال الحق . لعظم من  
الرجال . و هو كان التعظيم لاجل انهم خربوا لها ان كان كل حان لدعوت  
اعظم من ساطانه وان كان لاجل انهم يخرجونها في مراد من وهم . وكان  
بذبحي ان يكون هذان اعطيان عندئذ من حقر من ايساء . لانهم يملكون  
انها خرجا الى الدنيا من طريق الامهات فقراء الى بعض غايات وحادث  
هذه الاموال اليهم بعد تلك الحول وسروا اليهم فصاروا حتى من اوصاف  
اليهم على اعتقادنا ولا اعتمادهم ولا حشمتهم . انما كانت كل من تقوى  
في خراب العقول والالباب وفي ما يقع مؤثرا كثير من السواب بعبادة  
الاحجار والاشباب والدابة لا تفعل مع الأملاك لا ولا تمنع الا حشمتهم  
ولا حاتم من عرفهم في لفظ و مكرف كل جهل العبودية منهم والريادة  
في المدخلة اليها .

أقول : من لا يحسن ان يرعى نفسه في ما يربو ونعمها ولا يترك من  
رفعها ووضعها كيف يحب الشبهة على من ربحها لا يترك يه به يصح  
ان يكبر . رئيسا وسيدا الى جميع الخلق ويحشرون رعية من ربه  
ولونظروا الى نظراته حين يلاذ الى احد من الخاضعين عنه او انه  
افصح من الميت وتتمروا معه ووجوه وشبهه غيرا وحذيرا وصغيرا  
واعرضا عنه .

أقول : وان التعظيم من الاملاء محجود حصول الاموال فهو العجب  
من غلط المكافاة واصح من الخوف لأن كلمة في المن جرد تلك الرحمة و حدود  
وكل من اخذ من مولاة شيئا وانفق في غير رخصه فهو كالسارق سالب  
واقب بالذم والمقاييب . ولأن من ربح حجة أو حاشته وتعرض لمعاليه  
سلك مسالك . وانه به يتي هو محتاج يتي اول صره . و هو خطا و اخره  
وبانه وعاهه كيف يكون مبروحا من كيف يكون . اما بهن . يكون  
الاذميا ولأن من عرف الدنيا لا يبق في عليه فكيف يتركهم ان يقدم نفسه  
بين يديه ويجعلهم به . ان لا يحسن اليه ولأن المال كالمعدن لا يباع بالثمن

إذا لم يعالجها صاحبه بأخراجه الى مالكه وعمارة ما يحتاج اليه من المنازل  
ولأن من أحب المال بذاته فهو ميت فعقل سكران يجم لته وما هو الا حجاراً  
كبيض الأحجار وان لم يبادر صاحبه في نفاقه في المسار والاكد وصار  
كالتراب وكبيض الجدار .

فصل فيما ذكره من الخزة الخرة الخمس من ( التبيان ) من الوجهة  
الاولى من رابع قائمة من الكراس السابغ والعشرين من اصل المجلد الثاني  
قوله جن جلالة ( ق ) يا ايها الذين هادوا ان رغبتم انكم اولياء لله من دون  
الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمنونه ابداً بما قدمت ايديهم  
وانه علم بالظالمين ( قال جدي لطوسى وفي الآية دلالة على النبوة لأنه اخبر  
بأنهم لا يتمنون الموت ابداً وتمنوه فكان ذلك اخباراً بالصدق قس كون  
الشيء وذلك لا يعلمه الا الله تعالى .

يقول : علي بن ضاؤوس نعم ان هذه الآية من اقوى الآيات الباهرات  
على صدق النبي (ص) وعي كالمهية التي حوت مع نصارى نجران كالنجدى  
بالقرآن بن ربما كانت اظهر في الحجة ولكن لأن بعضهم عند التجرد  
التيج الى البيت وقال لو نشاء لقنا مثل هذا ولم ينقلنا قس وما دعا حارف  
فاضل لهم تموا الموت وهدتوه انك عند نزول هذه الآية .

أقول : انه لو انصرف هم المسلمون والمتكلمين الى الاحتجاج بها على  
الكافرين وباية المباهلة التي عجز الاعداء عنها بطباق ساير الناقلين لسكان  
ذلك اقرب مخرجا ووضح منهجاً واسرع الى فهم القلوب والالباب  
واقطع لتاويل احد الارتباب فانهم كانوا في هذه الآية وفي اية المباهلة  
ذكر كلمات يسيرة ما كانت تتعذر على من يريد مغالبة عدوه ودفع  
حروب واخطار كبيرة كثيرة فعجزوا عنها وهربوا منها بل كان في  
نفس الثقة لنبوية والحجة المحمدية بسعورهم الى هذا المقدار برهان باهر  
أنه على اعظم دهر من حقه افاهر وسفاهته جن جلاله اعزير الناصر  
وربما كان الصارف عن الاحتجاج بية المباهلة كونها كانت باهلى بيت



لأن كثيراً من الناس يحسدونهم وبكروهون صرف القلوب اليهم ولقد كشف { الرخشمري } في كتاب الكشاف من فضل اهل المباينة وما جمع الله تعالى لهم بها من الاوصاف والاطراف مع انه من اهل الانحراف بما فيه كفاية لذوي الانصاف .

فصل فيما نذكره من المجلد الأول من كتاب { حوامع الخوامع } في تفسير القرآن تأليف الشيخ ابي علي { الفضل بن الحسن بن الفضل } لطبرسي الرضوي من الوجهة الثانية من القائمة الخامسة من السكراس العاشر منه بالمطهر { ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم } . آل ابراهيم اسماعيل واسحق واولادهما ، وآل عمران موسى وهارون ابناه عمران بن همير وقيل عيس بن مريم بنت عمران بن تامان ، وابن العمرانين الف وثمنامائة سنة وذرية بدل من آل ابراهيم وآل عمران بعضها من بعض يعني ان الأوابن ذرية واحدة متسلسلة بعضها من بعض وفي قراءة اهل البيت وآل محمد على العالمين . وقيل ان آل ابراهيم هم آل محمد الذين هم اهل البيت ومن اصطفاه واختاره من خنقه لا يكون الامعصوماً مطهرآ عن القبائح وعلى هذا يجب ان يكون الأصطفاه مخصوصاً بمن يكون معصوماً من آل ابراهيم وآل عمران نبيا كان او اماماً .

يقول : علي بن طاووس وجدت كثيراً من الاخبار وقد ذكرت بعضها في كتاب { البهجة } متضمنة ان قوله تعالى { ثم اورثنا الكتاب الذين اطفيئنا من عبادنا منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخراب باذن الله ذلك هو الفضل الكبير } ان المراد به هذه الآية جميع ذرية النبي { ص } وان الظالم لنفسه هو الجاهل بامام زمانه والمقتصد هو العارف به ، والسابق بالخيرات هو امام الوقت فمن روينا ذلك عنه الشيخ { ابو جعفر بن بابويه } من كتاب { الفرق } باسناده الى الصادق « ع » وروياه من كتاب { محمد بن مسعود بن عياش } في تفسير القرآن وروياه من الجامع الصغير

أ. يوسف بن عبد الرحمن (أروينا من كتاب) عبد الله بن حاد  
الأندلسي، وأروينا من كتاب (برهيم الخرار) وغيره من لم يحضر في  
ذكر التمام، والأشارة إليهم وعن لاحظنا نظام نفسه في طهارة ولادته  
أو أن جملة من ذرية خاصة أو غير ذلك مما يليق بلفظ اصطفاؤه جل جلاله  
ورحمته تنزل من الخروسياتي عند ذكر هذه الآية من كتب (محمد بن العباس)  
المعروف بابن الحجام من الكراس السابع.

نفس في ما ذكره من محمد ثاني من كتاب (جوامع الخمع) بفضل  
بن (علي بن موسى) من نوحية الأولى من نعمة الثانية من ثامن كراس  
منه: ومين يارض (علي بن علي) الفقيه وغيره من وقضى الأمر  
واستوت على الجردى وقين بهما المقوم لعلين من السورسي نادى  
الأرض ومنه بما يرضى به هؤلاء من يسأل على كمال العزة ولافتدار  
وان هذه الأجر - عظيمة مقدرة لكونه في يشه عبر ثمنه عليه كما  
تعالى شجرة روض عرفوا جلالته وعظمته فيه بدون له ويشهور أمره  
من نور من غير ذلك وأبع عنه عن المشاف ولا المانع لأنه من غير غيب  
له من نفسه ذلك بقصه، ففض الأمر البحر المارعد في هلاله تقوم  
من سقوت استقرت السيرة على الجردى (هو جرد) (أ. يوسف) ومنه  
يقول من به أو ما إذا أرادوا يجمعون من حيث هلاله والميرت ونحو  
ذلك ركعت ختمت بشاه (هو) ويخبره عن اسمه على الفهرست  
للمعروف لئلا يثنى الملائكة والعلامة من تلك الأمور نظام لا تكون  
الأعمال قاهر قادر لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم. إلى أن غيره يقول  
يارض ويأتمه وأن أحدا سواه يقتضى ذلك ملك.

يقول علي بن موسى بن طاهر: عمه أن في هذه الآية محتملات في  
العبارة العجيبة والأشارة العربية غير ما ذكره وأشار به منها، وقيل ولم  
يقول قات على هلاله وقيل أنزل الرافد لما كان هذا الأمر لا يقدر عليه سواه  
كل خط من منسوق وقد ومن المردة تحتمل الأمر وتعلم المدة على

عادة الملوك في لفظ التغلب والقهر او لعل المراد انه لما كان الحال حال انتقام كان الخبر بها بلفظ قيل المبني بوصف كامل الرحمة والأنعام و لعل المراد ان هذا مما يريد به جل جلاله عظمته واجلاله اذا قال قلت فقال تعالى فليل على سبيل ان هذا الامر كان عندنا يسيراً في المقدور او غير ما ذكرناه من الأمور ، ومنها ان ايلعى مائك و كان الماء بعضه من الارض وبعض من السماء فانه لما صار في الارض فقد اختص بها ولم يبق مضافاً الى غيرها ، ومنها ان امرها بيلعه ولم ينهيه بنسف الرياح ولا بقوة حر الشمس ونحو ذلك من غير بلع فان في ذلك تهديد لبني آدم فيما بعد ان يفرقوا ان الأرض تبلغ ما يريد الله جل جلاله بانه واتلافه واخذنه فهي كأميد الاسود ، ومنها ان امسالك السماء بالماء بعد فتح ابوابه برهان عظيم على انه جل جلاله قادر لذاته في الاتيان به واذهابه ، ومنها ان لفظ وغبض الماء بعد استفحاله وعلوه على كل عال ومنخفض بعد رحاه على وجه واحد وذهب متعاضد من غير تدريج ولاتأخير عظيم في كريم وصف القدرة وكمال التدريج ، ومنها وقضى الامر وان تحت هذه اللفظة من كيفية هلاكهم ومن العجائب الكثيرة ما قد امتلأت الاوراق بوصفه فاقى به جل جلاله بهذه اللفظة الواحدة واحتوت على كشفه . ومنها استوت السفينة على الجودي ومن عادة السفن عند الامواج انها لا تقف مع الاستواء بل هي اقرب الى الاضطراب واعوجاج فكان استوائها من الايات الباهرات حيث لم يضرها ما كانت من المياد المختلفة ، ومنها في { وقيل بعد القوم الظالمين } وما فيه من تهديد لمن سلك سبيلهم في الهوى بالرسائل وانهم ما كفهم الهلاك وشدة البوار والدمار حتى كانوا في باطن الامر مطرودين عن باب يتبعه الراحم والبار بما فعلوه من الاصرار والاستكبار .

فصل فيما تذكره من الجزء الثالث من جمع الجوامع للطبرسي من اواخر الوجهة الاولى من القائمة السابعة من الكراس الحادي عشر { فاصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذاليد أنه اواب اناسخرونا الجبال معه

يسبحن بالعشى والاشراق والطير محشورة كل له اواب .

قال : الطير سى ما هذا لفظه الايد لقوة على العبادة المضطلع باعباء  
النبوة وقيل ذو القوة على الأعمام لانه رعى بحجرة من مقلاعه صدر الرحمن  
فنفذه من ظهره فاعجاب اخر فقتله يقال فلان ايد وذوايد وذو آد وايد  
كل شي ما يتقوى به انه اواب رجاء عن كل ما يكره الله الى ما يحب  
وقيل سبح مطيع يسبحن حال واختير على مسبحات وان كان في معناه  
ليبدل على حدوث التسبيح من الجبال حالا بعد حال وكان داود اذا سبح  
حاربه الجبال والطير بالتسبيح واجتمعت الطير مسبحة بذلك حشرها كل  
واحد من الجبال والطير له لاجن داود اي لاجن تسبيحه تسبح لانها  
كانت تسبح بتسبيحه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ان قيل ان اواب معناه كثير  
الرجوع وقد قال في تسميته رجاء عن كل ما يكره الله الى ما يحب فهل  
يتصرف من هذا ما يؤخذ على داود ، والجواب ان كل من قبل عنه انه  
رجع عن شي مما يزم انه دخل فيه فان الرجوع الذي يتضمنه المدح  
لداود يقتضى ان يكون معصوماً منزهاً عن الدخول فيما يكرهه الله ابداً  
ولو كان رجاعاً بمعنى كثير الرجوع عما دخل فيه ان كان ذلك متناقضاً  
لمراد الله جل جلاله بمدحه وجواب اخر لعل معناه انه ماعرض له غير  
الله الا تركه ورجع الى الله والعوارض لا تختص للانسان ، وجواب اخر  
لعله ماعرض به مندوبان احدهما ارجح من الاخر الا ترك المرجوح  
ورجع الى الراجح ، وجواب اخر لعل المراد ان داود لما رأى ان الله  
جل جلاله لما انفرد بتدبيره قبل ان يجعل لداود اختياراً كان التدبير  
بحكمه وداود سليم من وجوه المعانيات فلما جعل لداود اختياراً مع اختيار  
الله خاف داود من معارضة اختياره لاختيار الله تعالى كما جرى لآدم  
فكان سأل الله عز وجل الرجوع الى تسليم اختياره الى الله جل جلاله  
ليكون الاختيار لله تعالى فيكون تصرفه صادرة الهاماً عن الله تعالى

وتدبره كما انعم الله على سينا فا رسول الله « ص » في قوله جل جلاله  
 { وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى } .

أقول : واما قوله عن الجبال والطير وتسميها فاني وقفت على كلام  
 جماعة من علماء المتكلمين تنكر ذلك ويقولون ان معناه المراد به لسان  
 الحال وهذا الشيخ الطوسي كلامه يقتضي انها كانت تسميها تسميها  
 حقيقة { خفيا } واعلم ان الله جل جلاله قادر ان يجعل للجبال والطير  
 تسميها على التحقيق اذ هو قادر لذاته ولا معنى لانكار ذلك عند اهل التحقيق  
 وظاهر لفظ المدح لداود بهذه الآيات وافراده بها عن غيره من الانبياء  
 وذوى المقامات دلالة على انها كانت تسميها على الحقيقة كما يلزم ان الحصى سمي  
 في كف سيدنا رسول الله « ص » على الحقيقة واهل قد سمعنا من الطيور  
 كالبيغاء وغيرها كلاماً واضح البيان وما يجوز ان ننكر ما قد شهد صريح  
 القرآن ، ولو كان المراد لسان الحال كان كل مسيح من العباد فان لسان  
 حال الحمار يسمي معه بهذا التفسير وما كان ينبغي لداود زيادة فضيلة في  
 هذا المدح الكبير ، ولو كان ايضاً المراد ان من رأى الجمال والطير يسميها  
 وبزهره وتكون الاشارة الى المتسمين حيث ان الجبال والطير سمي للتسمي  
 من المكلفين وهذا تكلف ممن قاله خارج من التاويل مع امكان حمله على  
 حقيقة وحيث على كلام الله المقدس الجليل .

فصل فيما ذكره من المجلد الاول من تفسير علي بن ابراهيم بن هاشم  
 من الوجهة الثانية من القائمة السادسة من الكراس الثالث وقوله { واذا  
 ابلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى جاءك للناس اماماً } فقال العالم  
 هو الذي ابتلاه الله به ، اراه الله في نومه بذيبح ابنه فاتمها ابراهيم وعزم  
 عليها فلما عزم وسلم الامر لله قال الله انى جاءك للناس اماماً قال ابراهيم  
 فمن ذريتي قال الله لا يتال عهدى الظالمين ، اى لا يكون بعهدى امام ظالم  
 ثم انزل عليه الخنيزمية وعى الطهارة عشرة اشياء خمسة منها في الرأس  
 وخمسة منها في البدن فاما التي في الرأس فقص الشارب واعضاء اللحية

وطم الشعر والسواك والحلال ، واما التي في ابدن خاق الشعر من البدن  
والختن وتقليم الاظفار والغسل من الجنابة والطهور بالماء فهي الخيفية  
التي جاء بها ابراهيم فلم تنسخ ولا تنسخ الى يوم القيامة وهو قول رسول  
الله «ص» { واتبع ملة ابراهيم حنيفا } .

يقول علي بن موسى بن طاووس : الاخبار وردت مختلفة في هذه  
العشرة فذكر « ابو جعفر محمد بن بابويه » في كتاب « من لا يحضره  
الفقهاء » الخمس التي في الرأس المنضمضة والاستنشاق والسواك وقص  
الشارب والفرق من طول شعر راسه واما التي في الجسد الاستنجاء والختان  
وحلق العانة وقص الاظفار ونشف الأبطان ذكر ذلك في باب السواك  
من ارائل الجزء الاول . واما قوله جل جلاله لا ينال عهدى الظالمين فان  
قيل اذا كان العهد الامامة فقد نالها مع وية بن ابي سفيان ويزيد وبنو امية  
وهم الظالمون :

والجواب : ان عهد الله جل جلاله وامامته ما نالها ظالم ابدا وليس  
من كان ملجأ بالتغلب يكون قد نال عهد الله فان ملوك الاكسرة والقاصرة  
وغيرهم من الكفار وقد ملكوا اكثر مما ملك كثير من أئمة المسلمين وهم  
في مقام متازعين لله تعالى ومحاربين فكذا كل ظالم يكون عهد الله وامامته  
ممنوعة منه منزهة عنه وفيه اشارة ظاهرة الى ان الامامة تكون من اختيار  
الله تعالى دون اختيار العباد لان العباد انما يختارون على ظاهر الحال ولعل  
باطن من يختارونه يكون فيه ظلم وكثير من سوء الاعمال فاذا كان  
الظالم مطلقا مانعا من عهد الله تعالى وامامته فلم يبق طريق الى معرفة التي  
ينال عهد الله تعالى الا بمن يطاع على سريره او يطاعه الله تعالى على سلامته  
من الظلم في سره وعلايته .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من تفسير علي بن ابراهيم وهو من  
جملة المجتهد الاول في ثاني الوجهة من القائمة الاولى من الكراس التسعة  
عشر لفظه . واما قوله { وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله



معذبهم وهم يستغفرون { حدثني علي بن ابراهيم عن ابيه عن حسان عن  
ابيه عن ابي جعفر قال قال رسول الله «ص» ان مقامي بين اظهركم خيرا لكم  
ومفارقتي اياكم خيرا لكم فقام رجل فقال يا رسول الله امام مقامك بين اظهرنا  
فهو خيرا لنا فكيف يكون مفارقتك لنا خيرا لنا فقال «ص» اما مقامي  
بين اظهركم خيرا لكم فان الله يقول وما كان لعذبهم وانت فيهم وما كان  
الله معذبهم وهم يستغفرون واما مفارقتي لكم خيرا لكم فان اعمالكم تعرض  
على كل اثنين وكل حميس فما كان من حسنة خمرت الله عليها وما كان من  
سيئة استغفرت الله لكم .

يقول علي بن موسى بن طائوس : ولعل للكلام بعض التمام فان  
السيئات التي يصح ان يستغفر عنها «ص» لأمته بعد اوفاة اهلها لو كانت  
في الحياة كالردة لاجل حضوره وللاجل المواجهة له بقبض تدبيره فلما  
وقعت في حال انتقاله الى كرم الله صارت وقايعها دون انجازه لجلالته  
وامكن الاستغفار له من اتمته وانما قات لمن يصح الاستغفار من فرق  
المسلمين لان فيهم من يكفر بعضهم بعضا ويمنعون الاستغفار له ولا يجيزون  
العفو عنه على احكام الكافرين ولان بعض المعتزة يذهب الى ان من مات  
فاسقا من هذه الامة فهو مخلد في النار ابد الابدين . واعلم ان الاستغفار  
على ظاهر هذه الآية الشريفة كالامان المحقق من عذاب الاستيصال وهي  
عناية من الله لنبيه «ص» او جعل لامته ذريعة بعد فقده : الى مثل هذه  
الامال والاقبال والاستغفار شروط يعرفها من عرف عيوب الذنوب  
الاعمال من اسرها ان تكون عنده ما يستغفر من الذنوب او من الخوف  
على قدر الذنب وعلى قدر جلالة غلام الغيوب ويكون كالدهول المرعوب .  
فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من تفسير علي بن ابراهيم وهو  
اول المجلد الثاني من اوجوه الثمانية من الغائمة العاشرة من الكراس الثامن  
عشر من اصل المجلد وتقصير على المراد منه وقوله فاصدع بما تؤمر واعرض  
عن المشركين انا كفيئنا المستهزين فانها نزلت بمكة بعد ان نفي رسول

الله بثلاث سنين ، وذلك ان رسول الله «ص» نبي يوم الاثنين واسلم  
علي يوم الثلاثاء ، ثم اسلمت خديجة بنت خويلد زوجة النبي ، ثم اسلم  
جعفر بن ابى طالب وزيد وكان يصلي رسول الله بهلي وجعفر وزيد  
وخديجة خلفهم ، وقال المستهزؤن برسول الله خمسة ، الوليد بن المغيرة ،  
والعاص بن وائل ، والاسود بن المطلب وهو ابو ربيعة ، ومن بني زهرة  
الاسود بن عبد يغوث ، والحرث بن الصلاطلة الخزاعي فاشار جبرئيل  
وهو عند النبي الى الوليد بن المغيرة فانحجر جرح كان في قدمه ونزف الدم  
حتى مات ، واما الاسود فكان رسول الله قد دعا عليه بعمى بصره فاشار اليه  
جبرئيل فعمى بصره ومات ، واشار جبرئيل الى اسود بن عبد يغوث فاستسقى  
وانشق طنه ومات ، واما العاص بن وائل بجبرئيل فاشار الى قدمه فدخل فيها  
شيء فورمت ومات ، واما ابن الصلاطلة بجبرئيل فقتل جبرئيل في وجهه فاصابته  
السماء فاحترق واسود وجهه حتى رجع الى اهله فقالوا استصاحبنا وطرده  
فاصابه العطش حتى مات ، ثم ذكر دعوة النبي «ص» لقريش واعرب  
ونفورهم عنه وحفظ ابى طالب له وحمايته عنه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : وكان جدي الطوسي في التبيان  
ان المستهزئين خمسة نفر من قريش ، الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل  
وابو ربيعة واسود بن عبد يغوث والحرث بن الصلاطلة في قول سعيد بن  
جبير ، وقيل اسود بن عبد المطلب ، واعلم ان هذا مما يتعجب منه ذو  
الالباب ان يكون قوم من العقلاء عاكفين على عبادة الاحجار والاشخاب  
مما لا يقع ولا يدفع وهم قد صاروا بهيادتها ضحكة لكل عاقل وموضع  
الاستهزاء لكل حاهل . فياتي رساله انه فيقولوا اعبدوا خالق هذه الاحجار  
والاشخاب وهم يعلمون انها ما خلقت نفوسا لانهم يحكمون عليها  
بما يريدون من عمارة وخراب فيضحكون منه ويستهزؤن به وينفرون  
عنه ويسمعون ايضا لسان حالها انها تقول لهم ان كنت الهة لكم فاقبلوا  
مني فاقم تروني محتاجة الى من يحفظني ومحتاجة الى من ينقاني ومحتاجة

الى كل شىء يحتاج مثلى اليه فاعبدوا من انا وانتم محتاجون اليه ومن  
 خلقنا وهو يتصرف فينا وما نقدر على الامتناع عليه فلا يقبلون ايضا من  
 هذه الاشارات العقلية وقد كان ينبغي العقل انه لم يات لهم النبي «ص»  
 اتركوا عبادتها الكلية واستريحوا من العادة واشتغلوا بالذات الدنيوية  
 ان يقبلوا منه وبشهر عقولهم ان الحق فيما قاله والا نفروا عنه فيه بسعادة  
 الدائمة الصافية التي لا تشهد العقول باستحالتها وترجى على اقل المراتب  
 رجاء يحتمل ان يكون صاحبه ظاهراً بنمطها فلا يتفق معهم في الانتقال  
 عملاً يتفق على اليقين بل هو جنون لا يتبع اليه الدروب ولا غير المكلفين  
 وانها جميعها ما تقصد الا ترجوا نفعه او دفعه فاحذر أيها العاقل هذه  
 العثرة الهائلة التي كان منشؤها حب لنشأ والتقليد للآباء وطلب الرياسة  
 حتى عمى العقل منهم البصر والقلب وصاروا في ظلمات ذاهبة وهلكات هائلة  
 وقص في ذكره من الجزء الرابع من تفسير علي بن ابراهيم وهو  
 الجزء الثاني من المجلد الثاني وجميع الكتاب اربعة اجزاء في مجلدين والذي  
 نقله من الوجهة الثانية من الأئمة الثلاثة من الكراس السبع والثلاثين  
 من الكتاب بلغة واما قوله { تلك النار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون  
 علواً في الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين } فانه حديثي جددي علي بن  
 ابراهيم عن ابيه عن القاسم بن محمد عن سليمان بن داود المقرئ عن حفص  
 ابن غياث قال قال ابو عبد الله يا حفص واقه منازات الدنيا من نفسي  
 الامثلة الميعة اذا اضطررت ليها قلت منها يا حفص ان الله تبارك وتعالى  
 علم ما اعباد عليه عاملون والى ما هم صائرون فعلم عنهم عند اعمالهم السيئة  
 لعلمه السابق فيهم وانما يجعل من لا يعلم فلا يفررك حسن الطلب ممن  
 لا يخاف الموت ثم تلى قوله { تلك النار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون  
 في الارض علواً ولا فساداً والعاقبة للمتقين } وجعل يبكي ويقول ذهبت  
 الأمانى عند هذه الآية ، ثم قال فاز والله السائرون الابرار اندرى من هم  
 هم الذين لا يؤذون الذر كفى بخشية الله علماً وكفى بالاعتزاز بالله جهلاً

يا حنص ان الله يغفر للجاهلین سبعین ذنباً قبل ان يغفر للعالم ذنباً واحداً من تعلم وعلم وعمل بما علم دعى في ملكوت لسموات عظيماً فقيلاً تعلم الله وعمل الله وعلم الله قلت جعلت فداك فما حد الزهد في الدنيا ، فقال حد الله ذلك في كتابه فقال لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ان اعلم الناس بالله اخوفهم لله واخوفهم به واعلمهم به واعلمهم به ازهدهم فيها ، فقال له رجل يا بن رسول الله اوصيني ، فقال « ع » اتق الله حيث كنت فانك لاتستوحش .

يقول علي بن موسى بن طاووس : رايت في تفسير الطبرسي عند ذكر هذه الآية قال وروى عن أمير المؤمنين انه قال ان الرجل ليعجبه ان يكون شركه نعله اجود من شركه نعل صاحبه فيدخل تحتها ، واعلم ان في هذا الحديث الذي رواه علي بن ابراهيم والآية الشريفة امور ينبغي للعاقل الاستظهار لمهجته في السلامة منها بغاية طاقتة .

منها قوله تعالى : { ان الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً } فقد صار الحرمان للجنة متعلقاً بارادة العلو والعصيان قبل مباشرته بالجنان او الاركان وهذا حال خطر عظيم الشأن فليحفظ الانسان بالله جل جلاله سراير قلبه وتطهيره بالله والتوبة والاستغفار من مهالك دينه . ومنها قوله « ع » انه نزل الدنيا منزلة الميتة ياكل منها كل مضطر وهذا حال عظيم يدل عليه العقل المستقيم لأنها شاغلة عن الله وعليه رعد الآخرة وهذا لم يعرف الانسان قدر ما يريد الله ان ياخذ منها فلتكن كالهيئة عنده فهو يسير في طلب السعادة الدائمة الباهرة او حفظ حرمة الله القاهرة ، فان لم يعرف العبد ما ذكر « ع » فليستعن الانسان بالله تعالى في تعريفه بما راده اما بالانهاض او طريق من طرق ارشاده ، ومنها ان قوله « ع » ان الله علم ما هم اليه صائرون فخم عنهم وهو معنى شريف لأن الله تعالى احاط علماً بالذنوب وعقوبته فهو يرى من افق علم الغيوب اهل الذنوب في المعنى وهم في العذاب والنيران وانهم ساعون في الهلاك والهوان والغايب عنه كالحاضر

في علمه لذاته حم عن المعالجة اذ هو محيط بها والعبد محجوب عن خطر  
ذنوبه بغفلاته ، ومنها قوله « ع » ذهب الاماني عند هذه الاية وكيف  
لانذهب الاماني صريحة بذكر شرط استحقاق المقام بدار النعيم ومن هذا  
يسلم كروب هذا الخطر العظيم ، وكيف تسلم القلوب من ارادة مخافة ، مطلع عليها  
ومر به لما لا يريد هو جل جلاله صرف الارادة اليها اعان الله تعالى على  
قوة تظهير القلوب من سواه وتحميها ان تحزن منها ما لا يرضاه ، ومنها  
ان الابرار لا يؤذون الذرة كيف يكون حال من لا يحلوا من اذى نفسه  
وهي ملك الله واذا غيره مما فوق الذرة والتهوين بالله المطلع على سره  
وتحواه وممن على التحقيق لان ذى الذر وغيرها غير مراد الله الملك  
الشفيق عيب وفساد وخلاف سببين التوفيق . ومنها قوله « ع » انه يغفر  
لجنا من سبعين ذنبا ويل "غفر الله لهم ذنبا واحدا فهو واجب له قول لأن  
الجاهل ما جاز الله في حنونة ذكره ولا عرفه جيدا ولا عرف وير الذنبا  
جيدا فهو بعض من وراء ستارة جهله . والعالم بالله العامل عن المجاهرة  
بمعصية الله كاستخفاف والمستخف بالمطلع علم الذكر انه بين يديه وكم بين  
من بعض سلطانا خلف بابه وبين من يعصيه مواجبة غير مكثرت اغضبه  
وتعاقبه ومستخف بعزته وادائه لاحول ولا قوة الا بالله . ومنها قوله  
عليه السلام ان حد الزهد ان لا تسوا على ما فيكم ولا تنفروا بما اثمكم  
وهذا شرط هائل وخطر ذاهل وما رى هذا بصرح لالمن لا يكون له  
ارادة مع مولاه بل يكون متصرفا في الدنيا كالخارج والوكيل وانما  
يتصرف به جل جلاله والله تعالى ومنفذ امره اشرفه فيما يرضاه وهو  
يحتاج الى قوة ربانية ورحمة الهية ، ومنها قوله « ع » اتق الله حيث كنت  
فانك لا تستوحش والامر على هذه الوصية لأن المنقلى للعظمة الالهية  
قوى بها غريزتها مستغن بها مستنس بها جليس له محصى ما فمن ذاب قدر  
او يقوى عليها حتى توحش من انضم بقلبه وقالبه اليها وكيف يستوحش  
من ظهر فبال الله تعالى عليها وهو يريد الخلق من التراب بدلا او جاسا

او مونساً اخرى مع وجود كلما يريد من رب الارباب واسعوه من هو به تعالى من ذوي الالباب.

فصل فيما ذكره من المجلد الاول من تاويل ما نزل من القران الكريم في النبي «ص» تليف ابى عبد الله محمد بن العباس بن علي بن مروان المعروف بالحجّام وهو مجلد قالب تنصف فيه خمسة اجزاء مما نقله من الوجهة الاولى من القائمة التاسعة من الكراس الرابع من الجزء الاول بلفظه حدثنا محمد بن القاسم بن عبد بن سالم لبخارى . قال حدثنا جعفر بن عبد الله ابن جعفر بن الله بن محمد بن علي بن ابى طالب ، قال حدثنا يحيى بن هاشم عن جعفر بن سليمان عن ابى هارون العبدى عن ابى سعيد الخدرى ، قال اهديت الى رسول الله «ص» قطيفة مذبوحة بالذهب اهداه له ملك الحبشة فقال رسول الله «ص» لا عطيها رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فقد اصحاب محمد رسول الله اعتنقهم اليها فقال رسول الله «ص» ابن علي قال عمر بن ياسر فلما سمعت ذلك وثبت حتى اتيت عليا «ع» فاختبرته فخره فدفع رسول الله الفطيفة اليه فقال انت لها فخرج بها الى سوق المدينة فتعوضها سلكا سلكا فقسما في المهاجرين والأنصار ثم رجع «ع» الى منزله ومعه منها دينار فلما كان من غد استقبله رسول الله «ص» فقال يا اخن اخذت امس ثلاثة الاف مثقال من ذهب فانا والمهاجرون والأنصار نتغدى غدا عندك . فقال علي «ع» نعم يا رسول الله ، فلما كان الغد اقبل رسول الله «ص» في المهاجرين والأنصار حتى قرعوا الباب فخرج اليهم وقد عرق من الحياء لانه ليس في منزله قليل ولا كثير فدخول رسول الله «ص» ودخل المهاجرون والأنصار حتى جلسوا ودخل علي وفاطمة فاذا هم بخفة مملوءة تبرد اعليها عراق بفور منها ريح المسك الأزفر فغضب علي «ع» بذهابها فلم يقدر على حملها فعاونته فاطمة على حملها حتى اخرجها فوضعا بين يدي رسول الله . ودخل علي «ص» فاطمة فقال اي دمية اتى لك هذا قالت يا ابا هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير



حساب ، فقال رسول الله والحمد لله الذي لم يخرجني من الدنيا حتى رايت  
في ابنتي ما راى زكريا في مريم بنت عمران ، فقات فاطمة يا ابت انا خير  
ام مريم ، فقال رسول الله انت في قومك ومريم في قومها .

يقول علي بن موسى بن طاووس : وروى في هذا الجزء عقيب هذا  
الحديث حديث نزول الجفة الالهية من خمس طرق غير ما ذكرناه ، وذكرها  
ايضا الزمخشري في تفسيره المسمى بالكشاف ، ورويناه في كتاب الطرايف  
من غيرهما ، واعلم ان الذي وهب الله من المعرفة لهم به والعمل له والمباهلة  
والتطهير لهم اعظم من هذه الجفة عند اهل الانصاف .

فصل فيما تذكره من المجلد الاول من الجزء الثاني منه وفي اية المباهلة  
بمولانا علي وفاطمة والحسن والحسين « ع » لنصاري نجران رواه من  
احد وخمسين طريقا عن سماء من الصحابة وغيرهم . رواه عن ابى الطافيل  
عامر بن واثلة وعن جرير بن عبد الله السجستاني وعن ابى قيس المدني  
وعن ابى ادريس المدني وعن الحسن بن مولانا علي وعن عثمان بن عفان  
وعن سعد بن ابى وقاص وعن بكر بن مسمار اعمال وعن طلحة بن عبد الله  
وعن الزبير بن العوام عن عبد الرحمن بن عوف وعن عبد الله بن العباس  
وعن ابى رافع مولى رسول الله « ص » وعن جابر بن عبد الله وعن البراء  
ابن عازب وعن انس بن مالك وعن المنكدر بن عبد الله عن ابيه وعن  
علي بن الحسين « ع » وعن ابى جعفر محمد بن علي بن الحسين وعن ابى  
عبد الله جعفر بن محمد الصادق وعن حسن البصري وعن قتادة وعن  
عليه بن احر وعن عامر بن شراحيل الشعبي وعن يحيى بن نعمان وعن  
مجاهد بن حمر الكمي وعن شهر بن حوشب ، ونحن نذكر حديثا واحدا  
فانه اجمع وهو من اول الوجهة الاولى من القائمة السادسة من الجزء الثاني  
بلفظه المنكدر بن عبد الله عن ابيه حدثنا ابو عبد الله الحسين بن محمد بن  
سعيد البراز قال حدثنا محمد بن الفيض بن فياض ابو الحسن بدمشق قال  
حدثني عبد الرزاق بن همام الصنعاني قال حدثنا عمر بن راشد قال حدثنا

محمد المنكر عن ابيه عن جده قال لما قدم السيد الماقيب اسقف نجران في  
سبعين راكباً ووداً على النبي « ص » كنت معهم وكرز يسير وكرز  
صاحب نفقاتهم فعمرت بغلتهم وقال نعم من تاتي به يريد بذلك النبي « ص »  
فقال له صاحبه وهو الماقيب بل نعمت وانتكست فقال ولم ذلك قال لأنك  
انعمت النبي الأمي احمد قال وما علمت بذلك قال امتقره المصباح الرابع  
من الوحي الى المسيح ان قل ابني امراةين ما جعلكم تطيبون بالطيب  
لتطيبوا به في الدنيا عند أهلها واخوانكم عندي جيف كجيفة الميتة يا بني  
امراةيل امنوا برسولي النبي الأمي الذي يكون في آخر الزمان صاحب  
الوجه الأحمر والخن الأحمر المشرب بالنور ذي الجنب الثبات الحسن والنياب  
الحشن سيد المناهين عندي واكرم الباقيين علي المستن بسنتي والصابرين في  
ذات نفسي دارجتي واجاهد بيده المشركين من اجلي وبشر به بني اسرائيل  
وصري بني اسرائيل ان يعزروه وينصروه فان عيسى قدوس قدوس من هذا  
العبد الصالح الذي احبه قلبي ولم تره عيني قال هو منك وانت منه وهو  
صهره على امك فليل الأولاد كثير الأرواح يسكن مسكنه من موضع  
اساس وطى ابراهيم نسله من مباركة وهي ضرة امك في الجنة له شان  
من الشان تمام عيمانه ولا ينال عليه يا كل الهدية ولا يقبل الصدقة له حوض  
من شفير زمزم الى مغرب الشمس حيث يعرف فيه شرابان من الرحيق  
والنسيم فيه اكواب عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لا يظم بعدها  
ابدا وذلك بتضيئي اياه على ساير المرسلين يوافق قوله فعله وسريته  
علانيته وطوباه وطوبى امته الذين على ملته يحبون وعلى ستمه يموتون ومع  
اهل بيته يميلون آمنين مطمئنين مباركين يكون يظهر في زمن قحط  
وجذب فيدعوني فيرخي السماء يوعز اليها حتى يرى اثر بركانها في اكفافها  
ويبارك في يضع يده فيه قل اهل الله سمعته قال نعم هو احمد وهو محمد رسول  
الى الخلق كافة اقر بهم من مرة واخصصهم من شفاعتي لا يامر الاما احب  
ولا ينهى الا عما اكره قال له صاحبه ذابن تقدم على من هذه صفته بنا قال

نشهد اقواله وننظر آياته فان يكون هو الله ناه بالمسألة ناموا عن اهل  
ديننا من حيث لا يشعرون وان يكن كذاباً كذبتاه بكذبة على الله  
قال له صاحبه ولم اذا رايت العلامة لا تتبعه بل اما رايت ما فعل الله هؤلاء  
القوم مكرموناً ومولوناً ونصبوا كما يسنا واعلوا فيه ذكرنا فكيف  
تطيب النفس بدين يستوى فيه الشريف والوضيع فلما قدموا المدينة قال  
من يراهم اصحاب رسول الله «ص» ما راينا وفداً من وفود العرب كانوا  
اجل من هؤلاء لهم شعور وعليهم ثياب الحر وكان رسول الله «ص»  
مقضي عن المسجد فحضرت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجد رسول الله  
تلقاء المشرق فهم رجال من اصحاب رسول الله «ص» يمدحهم فاقبل رسول  
الله فقال دعوه فلما قضوا صلاتهم جلسوا اليه ونظروا فقالوا يا ابا القاسم  
حاجبنا في عيسى . فقال عبد الله ورسوله وكلمة الله الى مریم وروح  
منه فقال احدهم بل هو ولده وثاني اثنين وقال اخر بل ثالث ثلاثة اب  
وابن وروح قدس وقد سمعناه في قرآن نزل عليك يقول فعلنا وجعلنا  
وخلقنا ونوكان واحد لقل خلقت وجعلت وفعلت فتعشى النبي الوحي  
ونزل عليه صدر سورة آل عمران الى قوله اراس السيتين منها فمن حاجك  
فيه من بعد ما جئت من اعلم فقل تعالوا نسع ابداننا وابائكم ونسائنا ونسلكم  
وانسفنا وانفسكم ثم يتصل فنجعل لعنة الله على الكاذبين اقص عليهم رسول الله  
القصة وتلى عليهم القرآن فقال بعضهم لبعض قد والله اتاكم بالفصل من  
خير صاحبكم وقال لهم رسول الله ان الله قد امرني بمباهلتكم فقالوا اذا  
كان غداً باهلائك . فقال القوم بعضهم لبعض حتى ننظر من يباهل غداً  
بكثرة اتباعه من اوباش الناس ام باهله من اهل الصفة والبطانة فانهم  
وشيع الأبياء . ووضع يدهم فلما كان من غدا رسول الله يمينه على  
وييساره الحسن والحسين . ومن وراءهم فاطمة عليهم الخصال الجبرانية  
وعلى كتف رسول الله كساءنا فوطى رقيق خش ليس بكثيف ولا اين  
فاصر بشجرتين بعضهن فكسح ما بينهما وبشر الكساء عليهم وأدخلهم تحت

الكساء وأدخل منكبه الأسر معهم تحت الكساء معتمداً على قوسه يقع  
النبي ورفع يده اليمنى إلى السماء للمباهلة وأشرف الناس ينظرون واصفرون  
السيد والعاقب وزلزال حتى كاد أن يطيش عقولها فقال أحدهما لصاحبه  
انباهله قال أو ما علمت أنه ماباهل قوم فط نبيا فنشأ صغيرهم وبقي كبيرهم  
والكن أره أنك غير مكترث واعطه من المال والسلاح ما أراد فاز الرجل  
محارب وقل له أبهؤلاء تباهلنا لأن لا يرى أنه قد تقدمت معرفتنا بفضل  
وفضل أهل بيته ، فلما رفع النبي يده إلى السماء للمباهلة قال أحدهما لصاحبه  
واي رهبانبة دارك الرجل فإنه ان فتح فاه ببهية لم يرجع إلى أهل ولا مال  
فقالا يا أبا القاسم ابهؤلاء تباهلنا قال «ص» نعم هؤلاء أوجه من على وجه  
الارض بعدى إلى الله وجهة واقربهم إليه وسيلة قال فيصصبا يعني ارتعد  
او كرا قال يا أبا القاسم تعطيك الف سيف والـف درع والـف جحفة والـف  
دينار في كل عام على ان الدرع والسيف والجحفة عندك اعارة حتى تاتي  
شي من ورائنا من قومنا فتعلمهم بالذي راينا وشاهدنا فيكون الأمر على  
ملا منهم فاما الاسلام أو الجزية والمقاطعة في كل عام ، فقال النبي «ص»  
قد قبلت منكأما والذي بعثني بالكرامة لو اناهلتوني بمن تحت الكساء  
لاضرم الله عليكم الوادى ناراً نججاً ثم يساقها إلى من ورائكم في أسرع  
من طرف العين فيحرقهم بهيط عليه جبرئيل الأمين فقال يا محمد ان الله  
يقرئك السلام ويقول لك وعزتي وجلالي لو اناهلت بمن تحت الكساء أهل  
السماء واهل الارض لتساقطت عليهم السماء كسفاً متهافئة وانقطعت  
الأرضو زيراً ساحجة فلم يسقر عليها بعد ذلك ، فرفع النبي يديه حتى رأى  
بياض ابطينه ثم قال على من ظلمكم حقمكم بحكم الاجر الذى افترضه الله  
عليهم فيكم بهلة تتابع إلى يوم القيامة .

بقول على بن موسى بن طاووس : قد مضى هذا الحديث لأن يده  
رسول الله غداً يمينه على ويساره الحسن والحسين ومن ورائهم فاطمة ع  
ورويت من عدة طرق انه اخذ يمينه الحسن ويساره الحسين وفاطمة

وراه ومولانا على ورائها والحديثان صحيحان فانه « ص » خرج ذلك اليوم ضاحي النهار عن منزله وكان بين منزله وبين الموضع الذي باهلم فيه تباعد يحتمل انه كان من يصحبهم في طريقه ومحارسته على صفات مختلفة بحسب ما تدعوا له الحاجة في المحادثات معه لهم وخلوا الطرقات فحكي كل راو مارواه .

أقول : ومضى في الحديث ان السيد والعاقب عرفا انه نبى صادق وخالفاه وربما تعجب احد كيف تدفع الخلقة مع المعرفة على اليقين وهذا كثير في القران بشهادة رب العالمين قال جل جلاله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا .

أقول : ومضى في الحديث انه « ع . قال بهبه الله على من ظلمهم وبخسهم الى اخره وربما يقال ان الذين ظلموهم ما هلكوا واعلم ان المباهلة الى ان قال « ص » وقال له جبرئيل انها تقتضى الهلاك وانما كانت تكون بين اثنين مباهل له « ص » وبهاهلم هو ليقع الهلاك العاجل والذين ظلموهم كانوا مباهلين له وكابوا في خفاهم انهم اخر الامم وان في أصلاب كثير منهم ذرية مرضية فتأخر عنهم استيصال المعالجة الالهية اقول واعلم ان حصل انصاف لهؤلاء الذين اختصت بهم مباهلة رب العالمين وسيد المرسلين ولوعرف كل مطلع على اخبارهم كيف نزل الله ورسوله عند ضيق الحجة والبرهان جميع القرابة والصحابة واهل العلم منهم والجهاد والايمن ولم يكن الا واحد يدخل مع هؤلاء في مباهلة لكان في ذلك من التعظيم لهم والتمسك بهم ما يظفر كل انسان بعد ذلك بسعادة في دنياه واخرته .

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من الكتاب المذكور من الوجهة الثانية من اول قائمة منه قوله جل وعز : انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون .

بقول علي بن موسى بن طاووس : انما ذكرت هذه الآية الشريفة مع شهرتها انها نزلت في مولانا علي لاني وجدت صاحب هذا الكتاب

قد رواها بنبات عم كما وقفنا عليه وهو انه رواها من تسعين طريقا  
باسانيد متصله كلها اوجدها من رجال الخلفاء لاهل البيت .

أقول : ومن سمي صاحب الكتاب من رواة هذا الحديث مولانا علي  
وعمر بن الخطاب وعبد بن عثمان وزيد بن العوام وعبد الرحمن بن عوف  
وسعد بن ابى وقاص وطاحه بن عبد الله وعبد الله بن العباس وابو رافع  
مولى رسول الله وجابر بن عبد الله الانصاري وابو ذر والحليل بن مرة  
وعلي بن الحسين وابو جعفر محمد بن علي وجعفر بن محمد وابو هاشم  
عبد الله بن محمد بن الحنفية ومجاهد بن جبير المكي ومحمد بن السري وعطاء  
ابن السائب وعبد الرزاق ، ومن يذكر من التسعين طريقا لانه احاديث  
كثيرة حديث غير الآخر فالحديث الاول اوله من الوجهة الثمانية من القائمة  
الخامسة من اوجز الجزء الثالث بلفظه ابى رافع مولى رسول الله «ص» حدثنا  
علي بن احمد قال حدثنا اسماعيل بن اسحاق الراشدي قال حدثنا يحيى بن  
هاشم المعالى حدثني محمد بن عبد الله بن علي بن ابى رافع عن عون بن  
عبد الله عن ابيه عن جده الى ابى رافع قال دخلت على رسول «ص» وهو  
نائم فريحت ابيه فاذا حية في جانب ابنت فكرهت ان اقتلها فابقتهم  
وظننت انه يروحى ليه فاضطجعت بينه وبين الحية لان كان معها سوء  
يكون لي دونه . قال فاستيقظ ابى وهو يقول هذه الآية { انما وليكم  
الله ورسوله وتدين اموال الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم  
راكون } ثم قال احمد لله الذي اكمل لى نعمه وهنيئا لى بتفضيل الله  
قال ثم اتيت الى قبر مريض جعك هيب فاخبرته الخبر فقال لى قم اليها فاقتلها  
قال فقتلتها ثم اخذ رسول الله «ص» ياي فقال يا بارافع ليكونن علي منك  
بمنزاتي غير انه لاني بعدي انه سيق تن قوم يكون حق في الله جهادهم  
لم يستطع لسانه فخرهم فقلبه ليس وراء ذلك شيء وهو علي الحق وهم علي  
الباطل . قال ثم خرج وقال ايها الناس من كان يحب ان ينظر الى اميني  
يعني ابى رافع قال محمد بن عبيد الله فلما اوبى علي بن ابى طالب وسار



طلحة والزبير الى البصرة وخالفه معاوية واهل الشام ، قال ابو رافع هذا قول رسول الله «ص» انه سيقاتل قوم يكونون عفا في الله جهادهم فمن يستطع جهادهم بيده فيلسانه فمن لم يستطع بلسانه فبقلمه ليس وراء ذلك فباع ، ابو رافع داره وارضه بخير } ثم خرج مع علي «ع» بقبيلته وعياله وهو شيخ كبير ابن خمس وثمانين سنة ، ثم قال الحمد لله لقد اصبحت وما اعلم احداً بمنزاتي لقد بايعت البيعتين بيعة العقبة وبيعة الرضوا ولقد صليت القبيلتين ، وهاجرت الهجر الثلاث فقبل وما الهجر الثلاث ، قال هجرة مع جعفر بن ابي طالب الى ارض النجاشي اذ بعثه رسول الله ، وهجرة الى المدينة مع رسول الله ، وهذه هجرة مع علي بن ابي طالب الى الكوفة ، ثم لم يزل معه حتى استشهد أمير المؤمنين ورجع ابو رافع مع الحسن الى المدينة ولادار له ولا ارض فقسم له الحسن «ع» دار علي بن ابي طالب نصفين واعطاه يذبح ارضاً او قطعها اياه فباعها عبيد الله بن ابي رافع بعد من معاوية بمائتي الف درهم وستين ألفاً ، واما الحديث الثاني من الكتاب المذكور من الجزء الثالث منه فهو من اوجوه الثمانية من القائمة الخامسة عشر من الجزء المذكور بلفظه ما روى في نقش الخاتم الذي تصدق به علي «ع» وهو راكم حدثنا علي بن زهر الصيرفي قال حدثنا احمد بن منصور قال حدثنا عبد الرزاق قال كان خاتم علي «ع» الذي تصدق به وهو راكم حلقة فضة فيها مثقال عليها منقوش اذناك لله ، واما الحديث من الجزء الثالث المذكور بلفظه حدثنا الحسن بن محمد بن يحيى العلوي قال حدثنا جدي يحيى بن الحسن قال حدثنا ابو بريد احمد بن يزيد قال حدثنا عبد الوهاب بن حازم عن محمد بن الحسن قال قال عمر بن الخطاب اخرجت من مالي صدقة بتصدق بها علي واما راكم اربعاً وعشرين مرة على ان ينزل في منازل في علي فما نزل .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع منه من الوجهة الاولى من القائمة التاسعة والثلاثين من الجزء المذكور قوله جل وعز { وقل اعملوا فسيرى

الله عما كنتم ورسوله والمؤمنون { روى من اثني عشر طريقا ان الاعمال تعرض على رسول الله «ص» بعد وفاته وفي عدة روايات منها ان المؤمنين المذكورين في الآية الذين تعرض الاعمال عليهم هم الائمة من آل محمد {ص} ونحن نذكر من طرقه طريقا واحداً بلفظها اخبرنا عبد الله بن العلاء الأرجاني عن ابي هارون العبدى عن ابي سعيد الخدرى ، ان عمار بن ياسر قال لرسول الله «ص» وددت انك عمرت فيما عمر نوح ، فقال رسول الله يعمار حياتى خير لكم ووفاتى ايسر بشركم ، اما فى حياتى فتصدقون واستغفر الله لكم . واما بعد وفاتى فاتقوا الله واحسنوا الصلاة على وعلى اهل بيتى وانكم تعرضون على باسمائكم وقبائلكم فز يكن خيراً حدث الله وان يكن { سوى } اسوه ذلك استغفرت الله لذنوبكم ، فقال المنافقون والشكاكه والذين في قلوبهم مرض يزعم ان الاعمال تعرض عليه بعد وفاته باسماء الرجال واسماء ابائهم وانسابهم الى قبائلهم ان هذا هو الافضل فانز الله عز وجل { وقل اعملوا فسير الله اعمالكم ورسوله والمؤمنون } فتقبل له ومن المؤمنون قال عامة وخاصة اما الذي قال الله عز وجل والمؤمنون منهم فهم آل محمد الائمة قال { وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون } من طاعة الله وتفريضه { ومعصيته } .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ان استبعاد المنافقين لعرض الاعمال عليه «ص» في غير موضع الاعتراض عليه لانهم يرون الارواح تعارق الاجساد على العيان والاجساد باقية كما كانت ماتت منها شيء في ظاهر الوجودان فهلا جوزوا عرض الاعمال على الارواح كما يرون ان النائم كالميت وهو مع هذه الحالة يرى في منامه الامور العظيمة التي يحتاج الى زمان طويل في اوقات قليلة ولقد كان لهم في ظهور صدقة «ع» على تطاول الارمان ما يقتضى التجاوز والانتقدموا على الطعن بما يجوز فيما يجوز في الامكان والى ان كل من صدق بان الاعمال تعرض عليه يلزمه من الادب معه «ع» بعد وفاته كما يلزمه الادب لو كان بين يديه وكما يلزمه

إذا علم أن حديثه ينتهي إليه وكما يلزمه على أقل المراتب إذا كان حديثه  
يبلغ إلى صدق يهر عليه أو إلى سلطان يلهه مما يأخذه عليه أو عالم من علماء  
البلد إذا كان محتاجاً إليه أو إلى غير في داره يحفظ قلبه أن يتغير عليه فإذا  
سقطت حرمة ملك الجلالة وصاحب الرسالة عن هذه المراتب مع التصديق  
بعرض الأعمال عليه «ص» كان ذلك من جهة المصائب التي ينبغي أن  
يلبس العارف عليها ثياب السواد ويجلس على الرماد خوفاً أن يكون دعواه  
للإيمان إنما تكون بمجرد اللسان كما قال الله جل جلاله { قاتل الأعراب  
أما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولا يدخل الإيمان في قلوبكم }  
وربما تطرق الأمة في الاخطار فانه إذا لم يراع اطلاع رسول الله «ص»  
بعد اطلاع العالم بالأسرار إلى أن العقل والقلب والأذن قد عميت وصمت  
بالأصرار وصار صاحب هذه الأسباب يعتقد أنه حي وهو ك بعض الدواب.  
فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من المجدة الأولى من المكتب  
المذكور من الجهة الثنية من القائمة الخامسة عشر منه قوله عز وجل { إنما  
أنت منذر ولكل قوم هاد }.

يقول علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن محمد بن طاووس : وإنما  
ذكرنا هذه الآية مع ظهور أن المراد الهادي مولانا علي «ع» وقد ذكرنا  
في الطرايف من طريق الخلف في ذلك ما يعتمد عليه لأن صاحب هذا  
الكتاب روى أن الهادي علي «ع» { روى ذلك من خمسين طريقاً ونحن  
نذكر منها طريقاً واحداً باقظها حدثنا علي بن أحمد قال حدثنا الحسن بن  
عبد الواحد حدثنا الحسن بن الحسين عن محمد بكر ويحيى بن مساور عن  
أبي الجارود المحدثي عن أبي داود السبعمي عن أبي بردة الأسلمي عن  
النبي «ص» { إنما أنت منذر ولكل قوم هاد } قال فوضع يده على منكب  
علي «ع» وقال هذا الهادي من بعدي .

يقول علي بن موسى بن طاووس : كان ظاهر رجوع لصحابة إلى  
مولانا علي «ع» فيما يشكك عليهم بعد النبي «ص» كاشف عن ألهادي

هو مولانا علي {ع} واظهاره على رؤس الاشهاد وعلى المنبر بين الاضداد  
والجساد سلوني قبل ان تفقدوني ومعرفته بكل جواب شاهد صريح  
بما تضمنه صريح الكتاب وتعريفه تاييد الخلائق وصفات الملائكة  
والسموات والأرضين { وانار } واناب الله في المغارب والمشارك وشرحه  
مالقى رسول الله اليه من الخواث التي جرت عليه والخواث التي جرت  
في الاسلام والمسلمين وتسمية الملوك والوقائع التي جرت بين الخلقين  
شهود عدول انه هو المقصود بالهداية بعد النبي (ص) واما قوله لكل قوم هاد فكل  
من عرف انه هو الهادي على اليقين عرف ان الهداية في عترته الطاهرين .  
فصل فيما تذكره من الجزء الخامس ايضا من الوجهة الاولى من القائمة  
الخامسة والخمسين من الجزء المذكور في تاويل قوله تعالى { سبحان الذي  
اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى } الآية وهو  
ما رواه عن رجال الخلفين وهو غريب في فضل مولانا أمير المؤمنين {ع}  
بلفظ اسناده وانظر ما تذكر من معناه حدثنا الحسين بن محمد بن سعيد  
المطبق قال حدثنا محمد بن الفيص بن الفياض حدثنا ابراهيم بن عبد الله  
ابن همام حدثنا عبد الرزاق معمر عن ابن همام عن ابيه عن جده قال قال  
رسول الله بيما اتاني الحجر اتاني جبرئيل فنهاني برجلي فاستيقظت فاخذ  
بضبعي فوضعتني في شيء { كوكب الطير } فلما اطرقت ببصرى طرفة فرجعت  
الي وانا في مكاني ، فقال اندري ابن انت فقلت لا يا جبرئيل فقال هذا بيت  
المقدس بيت الله الاقصى فيه المحشر والنشر ثم قام جبرئيل فوضع سبافته  
التي في اذنه فاذن مثنى مثنى ، يقول في اخرها حي على خير العمل حتى  
اذا قضى اذانه اقام الصلاة مثنى مثنى وقال في اخرها قد قامت الصلاة  
قد قامت الصلاة فبرق نور في السماء ففتحت به قبور الانبياء فاقبلوا من  
كل اوب يلبون دعوة جبرئيل فوافي اربعة الاف واربع مائة واربعة عشر  
نبي فاخذوا مصافهم ولاشك ان جبرئيل سيقدمنا فلما استقوا على مصافهم  
اخذ جبرئيل بضبعي ، ثم قال يا محمد تقدم فصل ياخوانك فالخاتم اولي من المختوم

فالتفت من يميني واذا انا باني ابراهيم (ع) عليه حلتان خضروان وعن  
يمينه ملكان وعن يساره ملكان ثم التفت عن يساري واذا انا باخي ووصيي  
علي بن ابي طالب (ع) عليه حلتان بيضاوان عن يمينه ملكان وعن يساره  
ملكان فاهتزت سرورا فغمزني جبرئيل بيده فلما انقضت الصلاة قمت الى  
ابراهيم فقام الي فصاحني واخذ يميني بسكتي يديه فقال مرحباً بالنبي  
الصالح والابن الصالح والمبعوث الصالح في الزمان الصالح وقام الي علي  
ابن ابي طالب فصاحه واخذ يمينه بسكتي يديه ، وقال مرحباً بالابن  
الصالح ووصي الصالح يا ابا الحسن فقلت يا بئ كنيته باني الحسن ولاولد  
له فقال كذلك وجدته في صحفي وعلم غيب ربي باسمه علي وكنيته باني  
الحسن والحسين ووصي خاتم انبياء ذريتي ، ثم قال في بعض تمام الحديث  
ما هذا لفظه اصيحدا في الأبطح لم يباشر تابعتا واني محدثكم بهذا الحديث  
وسيكذب قوم فهو الحق فلا تمترن .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ولعل هذا الاسرى كان دفعة  
اخرى غير ما هو مشهور فان الاخبار وردت مخزنة في صفات الاسرى  
المذكور ولعل الحاضرين من الانبياء كانوا في هذه الحالة دون الانبياء  
الذين حضروا في الاسراء الاخر لأن عدد الانبياء الاجناد مائة الف نبي  
واربعة وعشرون نبيا ولعل الحاضرين من الانبياء كانوا في هذه هم  
المرسلون او من له خاصة وسرمصون وليس كل ماجرى من خصائص  
النبي وعلي «ع» عرفناه وكلمنا يحتمله العقل وكرم الله جل جلاله  
لا يجوز التكذيب في معناه وقد ذكرت في عدة مجلدات ومصنفات انه  
حيث ارتضى الله تعالى عبده لعرفته وشرفه بخدمته فكما يكون بعد ذلك  
من الانعام والاكرام فهو دون هذا المقام ولا سيما انه برواية الرجال  
الذين يهتمون بفضل مولانا علي بن ابي طالب عليه افضل الصلاة .

فصل فيما نذكره من الكراس الاخر من الجزء الخامس قبل اخره  
بما نؤمن من الوجهة الاولى في تفسير قوله تعالى { وآت ذا القربى حقه }

روى فيه حديث فذكر من عشرين طريقا فلذلك ذكرته نذكر منها طريقا واحدا بلغظه ، حدثنا محمد بن محمد بن سليمان الاعمدي وابراهيم بن خلف الدورى وعبد الله بن سليمان بن الاشعب ومحمد بن القاسم بن ركريا قالوا حدثنا عباد بن يعقوب قال اخبرنا علي بن عباس وحدثنا جعفر بن محمد الحسيني ، قال حدثنا علي بن المنذر الطريفي قال حدثنا علي بن عباس قال حدثنا فضل بن مرزوق عن عطية العوفي عن ابي سعيد الخدري قال لما نزلت {وآت ذا القربى حقه} دعا رسول الله «ص» فاطمة واعطاها وادكا . يقول علي بن موسى بن طاروس : وقد ذكرت في الطرايف روايات كثيرة عن المخالف وكشفت عن استحقاق الموالات المعظمة فاطمة لذكره بغير ارنيات وما ينبغي ان يعجب من اخذها منها من هو عارف بالاسباب لان خلافة بني هاشم اعظم من فرك كل طريق واهل الامامة من الامة لا يحصيهم الا الله مذ ستائة سنة وزيادة الا ان يدبنون بدين الله تعالى ان الخلافة كانت حقا من حقوقهم وانهم منعوا منها كما منع كثير من الانبياء والاولياء عن حقوقهم ومن وقف على كتاب الطرايف عرف ذلك على التحقيق .

فصل فيما ذكره من الوجهة الثانية من الدائمة الاولى من السكراس الثاني من الجزء الثالث من كتاب محمد بن العباس بن مروان وهذا الجزء الاول من قالب نصف الورقة من المجلد الثاني من اصول الكتاب بلفظ مصنفه قوله عز وجل { هذان خصمون اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار } الآية الى قوله فيها تحرير حدثنا ابراهيم بن عبد الله ابن مسلم قال حدثنا حجاج بن المهال حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت ابي قال حدثنا ابو مجاهد عن قيس بن عباد عن علي بن ابي طالب انه قال سمعت انا اول من يحموننا لخصومة بين يدي الرحمن ، قال قيس وفيهم نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين تبارزوا يوم « بدر » علي وحزوة وعبيدة وشيبة وعتبة والوليد حدثنا الحسن بن



عاصم قال حدثنا محمد بن الحسين بن ابي الخطاب حدثنا احمد بن محمد بن  
 ابي بصير حدثنا ابان عن عثمان قال حدثني ابو بصير عن عكرمة عن ابن  
 عباس قال خرج عتبة وشيبة والوايد للبراز ، وخرج عبيد الله بن رواحة  
 من ناحية اخرى قال فكره رسول الله (بالجرة) اول ما لقى الانصار فبده  
 باهل بيته فقال رسول الله مروهم ابرجوهوا الى مصافهم انما يريد القوم بني  
 عمهم فدعا رسول الله عليا وحزرة وعبيدة بن الحرث بن عبد المطلب فبرزوا  
 بين يديه بالسلاح فقال اجعلوا بينكما وخاف عليه الحساسة فقال اذهبوا  
 فقالوا عن حقكم وبالدين الذي هتبه نبيكم اذ جئوا بياظلمهم ليطفؤا نور  
 الله بافواههم اذهبوا في حفظ الله اوفى عون الله فخرجوا يمشون حتى  
 كانوا قريبا يسمعون الصوت فصاح بهم عتبة انتسبوا نعر فكم فان تكونوا  
 اكفاء نقاتلكم وفيهم نزلت هذه الآية ( هذان خصمان اختصموا في ربهم  
 فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار ) فقال عبيدة انا عبيدة بن الحرث  
 ابن عبد المطلب وكان قريب السن من ابي طالب وهو يومئذ اكبر  
 المسلمين انا الاسد في الجاسة فقال كموا كريم ، ثم قال لحزرة من انت قال  
 انا حمزة بن عبد المطلب انا اسد الله واسد رسوله انا صاحب الخنفاء فقال  
 له سترى صولتك اليوم يا اسد الله واسد رسوله قال لقيت اسد فقد غطيت  
 فقال له لي من انت فقال انا عبد الله واخو رسوله انا عني بن ابي طالب  
 فقال يا وايد دواك انالام فاقبل الوايد بشدة الى علي قسدت تنور وتحلق  
 عليه خاتم من ذهب بيده السيف قال علي ظل علي في طول نحو من ذراع  
 فنخلته حتى ضرت يده التي فيها السيف فندرت يده وندر السيف حتى  
 نظرت الى بصيص الذهب في البطحاء وصاح صيحة اسمع اهل المعسكرين  
 فذهب مولى نحو ابيه وشده عليه علي فضرب فخذه فسقط وقم علي وقال  
 ابن ذي الحوضين عبد المطلب الهاشمي المطعم في العام السيف

أوفى بميثاقاً واحمى من حسب

ثم ضربه فقطع فخذه قال فني ذلك تقول همد بنت عتبة :

ابي وعمي وشقيقى بكر اخي الذي كانوا كصنوا البدر

بهم كسرت يا علي ظهري

ثم تقدم شيبة بن ربيعة وعبيدة بن الحرث فالتقيا فضربه شيبة فرمى  
برجله وضربه عبيدة فاسرع السيف فيه فافتطعه فسطقا جميعا وتقدم حمزة  
وعتبة فتكادما الموت طويلا ، وعلي قام على الوليد والناس ينظرون  
فصاح رجل من الانصار يا علي ماترى الكلب قد ابهر عمك فلما ان سمعها  
اقبل يشتد نحو عتبة فحانت من عتبة النفاثة الي علي فرأه وقد اقبل نحوه  
يشتمد فاغتنم عتبة حداثة من علي فاقبل نحوه فلحقه حمزة قبل ان يصل  
الي علي فضربه في حبل العائق فضربه علي فاجهر عليه فكان ابو حذيفة  
ابن عتبة الي جنب رسول الله «ص» ينظر اليهم قد اربد وجهه فقد تغير  
لونه وهو بنفس ورسول الله «ص» يقول صبرا يا ابا حذيفة حتى قتلوا  
ثم اقبلا الي عتبة حتى احتملاه فسار الميخ على اقدامها ثم استدنوا به الي  
رسول الله فلما نظر اليه رسول الله «ص» قال يا رسول الله الست شهيدا  
قال بلى فان لو كان ابو طالب حيا لعلم اني اولى بهذا البيت منه حيث يقول  
ونسلمه حتى نصرع حونه ونذهل عن ابناءنا والحلائل

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من الكتاب المذكور وهو الثاني من  
المجلد الثاني من اواخر الجهة الثانية من القائمة الاولى منه وهو اول الجزء  
السابع في خامس كراس من اصل الجلد من كتب محمد بن العباس بن  
مروان بلفظه حدثنا الحسين بن الحكم الخبزي قال حدثنا محمد بن جرير  
قال حدثني زكريا بن يحيى قال حدثني عفان بن سلمان وحدثنا محمد بن  
احمد الكاتب قال حدثني جدي قالوا اخبرنا عفان وحدثنا عبد العزيز بن  
يحيى قال حدثنا موسى بن زكريا حدثنا عبد الواحد بن غياث قال حدثنا  
ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن ابي صادق عن ابي ربيعة بن ماجد أن  
رجلا قال لعلي يا امير المؤمنين لم ورثت ابن عمك دون عمك قالها ثلاث  
مرات حتى ستراب الناس ونشروا اذانهم ثم قال جمع رسول الله اودعا

رسول الله أبي عبد المطلب كهم ياكل الخدعة ويشرب الفرق قال فصنع لهم من طعام فاكلوا حتى شبعوا قال وبقي الطعام كما هو مكانه فممس ولم يشرب فقال يا بني عبد المطلب اني بعثت اليكم خاصة والى الناس عامة وقد رايتكم من هذه الآية مرارتم فايكم بما بي على ان يكون اخي وصاحبي ووارثي فلم يقم اليه احد قال فقامت وكنت اصغر اقوم منا فقال اجلس قال ثم قال ثلاث مرات كل ذلك اقوم اليه فيقومون لي اجلس حتى كانت الثالثة ضرب يده على يدي فقال فذلك ورثت ابن عمي دون عمي .

فصل في تذكره من شرح تدوين هذه الآية { وانذر عشيرتك الاقربين } وهو من توبيخه بناتية من قائمة بعد القائمة التي ذكرناها من كتاب محمد بن العباس بن مروان بلفظه حدثنا محمد بن هوزة الداهلي حدثنا ابراهيم بن اسحق بن تميم بن ابي حنيفة حدثنا حماد بن محمد بن هوزة الداهلي حدثنا شمر عن مبارك بن فضالة والعامية عن الحسن بن روح عن اصحاب النبي . قال ان قوماً خاضوا في بعض امر علي وهو الذي كان من وقعة « الجمل » قال الرجل الذي سمع من الحسن الحديث . وينسبكم ما تريدون ومن اول السابق بالايام الله ولا فرار يد جاء من عند الله لقد كنت عاشر عشر من ولد عبد المطلب اذا نادى علي بن ابي طالب فقل احييوا رسول الله الى غدا في منزل ابي طالب فتعاضدنا فلما ولي قل اترى محمداً ان يشجعنا اليوم ومما يؤمن من العشرة رجال الا وهو ياكل الخدعة السمينية ويشرب الفرق من اللبن ففقدوا عليه في منزل ابي طالب واذا نحن برسول الله خديماه بتحية الجاهلية وحياة هو بتحية الاسلام . قال ما اكرنا منه ذلك ثم امر بحفنة من خبز ولحم فقدمت الينا ووضع يده اليمنى على ذروتها ، وقال بسم الله اكلوا على اسم الله . وتغيرنا لذلك ثم تمسكنا حاجتنا الى الطعام وذلك اننا جزعنا انفسنا للبيعة بالأمس فاكرنا حتى انهمينا والجننة كما هي مدفقة ثم دفع الينا عسا من ابن فكان علي « ع » خدمنا فشرنا كتنا حتى روينا والعس على حاله حتى اذا فرغنا قل يا بني عبد المطلب اني نذير لكم

من الله جل وعز اني اتيتكم بما يات احد من العرب فان تطيعوني رشدوا  
وتفاجحوا وتنجحوا ان هذه رسالة امرني الله بها فصنعتموها لكم كما صنع عيسى  
ابن مريم لقومه فمن كفر بعد ذلك منكم فان الله يعذبه عذاباً لا يعذبه  
احداً من العالمين ، وانقر الله واسمعوا واطيعوا ما اقول لكم ، واعلموا  
يا بني عبد المطلب ان الله لم يبعث رسولا الا جعل له اخاً ووزيراً ووصياً  
وارثاً من اهله كما جعل للانبياء من قبل وان الله قد ارسلني الى الناس  
كافة وانزل علي وانذر عشيرتك الاقربين ورهطك المخلصين وقد والله  
انبأني به وسماه لي ولكن امرني ان ادعوك وانصح لكم واعرض عليكم  
لئلا يكون لكم الحجة فيما بعد وانتم عشيرتي وخالص رهطي فايكم يسبق  
اليها على ان يواخيني في الله ويوازرني ومع ذلك يكون علي جميع من  
خالفتني فاتخذته وصياً وولياً ووزيراً يؤدي عني ويبلغ رسالتي ويقضي ديني  
من بعدي وعداتي مع اشياء اشترطتها فسكتوا فأعادها ثلاث مرات كلها  
يسكتون ويثب فيها علي فلما ابو طهب قال تبألك يا محمد ولما جئتنا ، الى  
هذا دعوتنا وهم ان يقوم مولاي فقال « ص » اما والله لتقومن او يكون  
في غيركم وقال يحرضهم لئلا يكون لاحد منهم فيما بعد حجة قال فوثب  
علي « ع » فقال يا رسول الله انك فقال رسول الله يا ابا الحسن انت لها  
قضى القضاء وجف القلم يا علي اصطفاك الله ناوها وجعلك ولي اخرها .

فصل فيما ذكره من الوجهة الثانية من القائمة الاولى من الجزء الثامن  
وهو الثالث من هذه المجلدة الثانية من كتاب محمد بن العباس بن مروان  
بلفظه حدثنا ابو عبد الله محمد بن العباس بن موسى قال حدثنا يحيى بن  
محمد بن صادق حدثنا عمار بن خالد التمار الواسطي قال حدثنا اسحاق بن  
يوسف الأزرق عن عبد الملك بن ابي سليمان عن ابي ليل الكندي عن ام  
سلمة زوجة النبي « ص » ان رسول الله كان في بيتها على منامه لها عليه  
كساء خيري فجاءت فاطمة بريمة فيها حريرة فقال رسول الله ادعى  
زوجك وابنيه حسناً وحسيناً فحدثهم فيمنهم ما يكون اذنزلت علي النبي

هذه الآية { انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم  
تطهيراً } قالت فاخذ رسول الله بفضل الكساء فغشاهم اياه ثم قال اللهم هؤلاء  
اهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالها النبي «ص»  
ثلاث مرات فادخلت راسي في الكساء فقلت يا رسول الله وانا معكم فقال  
انك الى خير قال عبد الملك بن سليمان وا وليل سمعته من ام سلمة قال عبد  
الملك وحدثنا داود بن ابي عوف يعني ابو الحجاج عن شهر بن حوشب  
عن ام سلمة بمثله .

أقول : وروى تخصيص اية الطهارة بهم «ع» من احد عشر طريقاً  
من رجال المخالف غير الاربع طرق التي اشرنا اليها في اخر الجزء السابع  
وبعضها في اوائل الجزء الثامن ورواه البلخي في الجزء الثالث والعشرين  
من تفسيره .

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن المذكور ايضا من الوجهة الثانية من  
القائمة السابعة من الكراس الخامس من كتاب محمد بن العباس بن مروان  
في تفسير قوله { ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا } حدثنا علي  
ابن عبد الله بن اسد حدثنا ابراهيم بن محمد حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا  
اسحاق بن يزيد الفراء عن غالب الهمداني عن ابي اسحاق السبيعي قال  
خرجت حاجاً فلقيت محمد بن علي فسألته عن هذه الآية { ثم اورثنا  
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم  
سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير } فقال «ع» مايقول فيها  
قومك يا ابا اسحاق يعني اهل الكوفة قال قلت يقولون انها لهم قال لما يخوفهم  
اذا كانوا من اهل الجنة قلت لما تقول انت جعلت فداك فقال هي لنا  
خاصة يا ابا اسحاق اما السابق في الخيرات فعلي بن ابي طالب والحسن  
والحسين والشهيد منا المقتصد فصائم بالنهار وقائم بالليل واما الظالم لنفسه  
ففيه ما في الناس وهو مغفور له يا ابا اسحاق بنايفك الله عيوبكم وبننا يحمل  
الله رباك الذل من اعناقكم وبننا يغفر الله ذنوبكم وبننا يفتح الله وبننا يحتم

ونحن كهفكم كما صعد الكهف ونحن سفيذكم كسفيه نوح ونحن باب  
حطتكم كتاب حطة بني اسرائيل .

أقول : وروى تاويل هذه الآية من عشرين طريقة وفي الروايات  
زيادات ارتقصار واحق الخلاق بالاستظهار في صلاح السر واعمال  
ذرية النبي وعلي وفاطمة فقد رويت في مناظرة الرضا لزيدان البار المحسن  
له من العشيرة ثومان والمسي له عذابان وهو موافق بحال ازواج النبي  
في صريح القرآن .

فصل فيما ذكره من اواخر الوجه الاول من القائمة التاسعة من الكراس  
الثاني عشر من الجزء الثامن ايضاً من كتاب محمد بن العباس بن مروان  
في تاويل قوله تعالى { وتعيها اذن واعية } انها نزلت في مولانا علي بن  
ابي طالب رواه من نحو ثلاثين طريقاً اكثرها واجملها من رجال اهل  
الخلاف نذكر منها طريقاً واحداً بلفظها حدثنا محمد بن جرير الطبري  
قال حدثنا عبد الله بن احمد المروزي قال حدثنا الوخاط بن يحيى بن صالح قال  
حدثنا علي بن حوشب الغزالي قال حدثنا مكحول في قوله تعالى { وتعيها  
اذن واعية } قال قال رسول الله ان يجهلها اذن علي وكان علي يدول  
ما سمعت من رسول الله شيئاً الا حفظته ولم أنسه .

فصل فيما ذكره من الوجه الاول من القائمة الرابعة من الكراس  
السادس عشر من هذا الجزء الثامن من كتاب محمد بن العباس بن مروان  
في تفسير قوله تعالى ( اولئك هم خير البرية ) وانها في مولانا علي «ص»  
وشيعته رواه مصنف الكتاب من نحو ستة وعشرين طريقاً اكثرها رجال  
الجمهور ونحن نذكر منها طريقاً واحداً بلفظها حدثنا احمد بن محمد المحدث  
قال حدثنا الحسن بن عبيد بن عبد الرحمن الكندي قال حدثني محمد بن  
سليمان قال حدثني خالد بن السيري الاودي قال حدثني الضمر بن الياس  
قال حدثني عامر بن واثية قال خطبها أمير المؤمنين علي مرت الكوفة وهو  
... محض فحمد الله واثنى عليه وذكر الله لما هو الله وصلى على نبيه



ثم قال ايها الناس سلوني فوالله لا تسألوني من اية من كتاب الله الا حدثتكم عنها بمن نزلت نيل او سهار او في مقام او في سهل او في جبل وفيمن نزلت افي مؤمن او منافق وما عني ها اخاص ام عامة ولكي فقد تموني لا يحدثكم احد حديثي . فقال ام ابن الكواء فلما بصر به قال متعذراً لا تسأل تعلمنا هات سل فاذا سئلت فاعمن ما تسأل عنه . فقال يا مير المؤمنين اخبرني عن قول الله جل وعز الذين امنوا وعملوا الصالحات هم خير البرية فسكت أمير المؤمنين فأعادها عليه ابن الكواء فسكت فأعادها ثلاثاً فقال علي ورفع صوته ويحك يا ابن الكواء اولئك نحن وانبا عتاي يوم القيامة غر المحجبان رواء مرويين يعرفون بسميهم .

فصل فيما ذكره من كتاب التفسير مجتدة واحدة فالباب الرابع مختصر كتاب محمد بن العباس بن مروان وله يذكر من اختصره وذكر عنه رواية واحدة تفسير اية من سورة الرعد وهي من الوجهة الاولى من القائمة الثانية من الابتداء في سورة الرعد حدثنا احمد بن محمد بن محمد بن مرسى النوفلي وجعفر ابن محمد الحسيني ومحمد بن احمد الكاتب ومحمد بن الحسين ليزارقالوا حدثنا عيسى بن مهران قال اخبرنا محمد بن بكر الحمدي عن يوسف المراج قال حدثني ابو هبيرة الهاربي من ولد عمر بن ياسر عن جعفر بن محمد عن ابيه عن أمير المؤمنين علي بن ابي طالب قال لما نزلت على رسول الله طوبى لهم وحسن مآب قام المقداد بن الاسود الكندي الى رسول الله فقال يا رسول الله وما طوبى قال شجرة في الجنة لو سار الراكب الجواد لسار في ظلها مائة عام قبل ان يقطعها ورقها برود خضر وزهرها رياض صفر وافناؤها سندس واستبرق وتمرها حلل خضر وصمغها زنجبيل وعسل وطحناؤها ياقوت احمر وزهرها أحضر وتراها مسك وعنبر وحشيشها زعفران ينيع والارجوان يماجح من غير وقود ويتفجر من أصلها السلسلين والرحيق والمعين وضاهي مجلس من مجلس شيعته علي بن ابي طالب تجمعهم فينبأهم يوماً في ظلها يتحدثون اذ جاءتهم الملائكة بقودون نجياً قد جيات

من الياقوت لم ينفع فيها الروح مزومة بسلاسل من ذهب كان وجوها  
المصاييح نضارة وحسنا وبرهان خزاجر ومرعراً ايض مختطان لم ينظر  
الناظرون الى مثلها حسنا وبهاء اذلل من غير مهانة تجب من غير رياضة عليها  
رجال الوانها من الدر والياقوت مفضضة باللؤلؤ والمرجان صفايحها من  
الذهب الاحمر ملبسة بالعقري والارجوان فاننا خواتك النجاني اليهم ثم  
قالوا لهم ربكم بقرئكم السلام فتزورونه فينظر اليكم ويحييكم ويزيدكم من  
فضله وسعته فانه ذورحة واسعة وفضل عظيم ، قال فيتحول كل رجل  
منهم على راحلته فينطلقون صفاً واحدا معتدلاً لا يفوت منهم شيء شيئاً  
ولا يفوت اذن ناقة ناقته ولا بركة ناقة بركتها ولا يمرون بشجرة من  
شجرة الجنة الا تحفتهم ثمارها ورحلت لهم عن طريقه كراهية ان تشلم  
طريقهم وان تفرق بين الرجل ورفيقه فلما رفعوا الى الجبار تبارك وتعالى  
قالوا ربنا انت السلام وملك السلام ولك يحق الجلال والاكرام قال فقال  
انا السلام ومعنى السلام ولي يحق الجلال والاكرام فمرحبا بعبادي الذين  
حفظوا وصيتي في اهل بيت نبي وراعوا حقى وخافوني بالغيب وكانوا  
مني على كل حال مشفقين قالوا اما وعزتي وجلالك ما قدرناك حق قدرك  
وما ادبنا اليك كل حق فاذن لنا بالسجود قال لهم ربهم عز وجل اني قد  
وضعت عنكم مؤنة العبادة وارجحت لكم ابدانكم فطال ما انصبت لي الابدان  
وعنتم لي الوجوه فلان افضتكم الى روحي ورحمتي فاستلوني ماشئتم وتمنوا  
على اعظم امانيتكم واني لم اجر كم اليوم باعمالكم ولكن برحمتي وكرامتي  
وعظيم شأني وبحبكم اهل بيت محمد ولا يزالوا يامقصد محبوا علي بن ابي  
طالب في العطايا والمواهب حتى ان انقصر من شيعته ليمنى في امنيته مثل  
جميع الدنيا منذ خلقها الله الى يوم القيامة قال لهم ربهم تبارك وتعالى لقد  
قصرتم في امانيتكم ورضيتم بدون ما يحق لكم فانظروا الى مواهب ربكم  
فاذا بقباب وقصور في اعلا عليين من الياقوت الاحمر والاخضر والايض  
والاصفر يزهر نورها فلولا انه مسحر اذا تمت الابصار منها لما كان من

تلك القصور من الياقوت الأحمر مفروش بالسندس الأخضر وما كان منها  
من الياقوت الأبيض فهو مفروش بالرباط الأصفر مبشوة بالزبرجد الأخضر  
والفضة البيضاء والذهب الأحمر قواعدها وأركانها من الجواهر ينور  
من أبوابها وأعراصها نور شعاع الشمس عنده مثل الكوكب الذي في  
النهار المضيء وإذا على باب كل قصر من تلك القصور جنتان منها متان  
فيها من كل فاكهة زوجان فلما أرادوا الانصراف إلى منازلهم جولوا على  
براذين من نور بايدي ولدان مخددين أكل ولد منهم حكمة برذون من تلك  
البراذين لجمها واعتنتها من الفضة البيضاء واثقارها من الجواهر فاذا دخلوا  
منازلهم وجدوا الملائكة ينؤمنهم بكرامة ربهم حتى إذا استقروا قرأهم  
قيل لهم هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً قالوا نعم ربنا رضينا فأرض عنا  
قال برضى عنكم وبحبكم أهل بيت نبي حلتم داري وصاغتكم الملائكة  
فهنيئاً هنيئاً غطاء غير مجذوذ فيه ليس تنفيس بعدنها فلو الحمد لله الذي أذهب  
عنا الحزن وأدخلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها لغوب إن ربنا لغفور  
شكور قال لنا أبو محمد النوفلي أحمد بن محمد بن موسى قال لما عيسى بن  
مهران قرأت هذا الحديث يوم أعلی أصحاب الحديث فقلت أبراء إليكم من  
عهدة الحديث فإن يوسف المراج لا أعرفه فلما كان من الليل رايت في  
منامي كأن انساناً جائي ومعه كتاب وفيه بسم الله الرحمن الرحيم من  
محمود بن إبراهيم والحسن بن الحسين ويحيى بن الحسن الفرار وعلي بن  
قاسم الكندي من تحت شجرة طوبى وقد أنجز لما ربنا ما وعدنا فاحتفظ  
بما في يدك من هذه الآية فإنك لم تقرأ منها كتاباً إلا اشرفت له الجنة .  
فصل فيما تذكره من الجزء الأول ذكر منازل من القرآن في رسول  
الله «ص» وفي علي وأهل البيت عليهم السلام وفي شيعتهم وتاويل ذلك  
وفي آخر قائمة من المجلدة أي في العشر الأول من المحرم سنة ستة وأربعين  
لخط وكاغذ عتيق كانه راق أو خراساني ولم يذكر اسم مصنفه قاله  
أكبر من الربع دون النصف من الوجهة الأولى من القائمة السابعة

والثلاثين بلفظه | وكثير من بني قاتس معه ربيون | الآية ، محمد بن جعفر  
قال حدثنا سويد بن سعيد عن حسان عتيق بن احمد قال حدثنا ابو عمر  
وابن العلاء عن الشعبي انصرف علي بن ابي طالب ع : من وقعة | احد |  
وبه ثمانون جراحة تدخ فيها القتائل فدخل عليه رسول الله « ص »  
وهو على نطح فلما رآه بكى وقال ان رجلاً تصيبه هنا في سبيل الله لحق  
على الله ان يعمن به وانعم . فقال علي بحمالة وبسكى ثانية واما انت  
يا رسول الله ، احمد لله الذي لم يرني وليت عنك ولا فررت ولكني كيف  
حرمت الشهادة فقال له « ع » انها من ورائك انشاء الله ثم قال له النبي  
صلى الله عليه وآله ان اباهم قد ارسل يوعدا ويقول ما بيننا وبينكم  
الأحمر الأسد فقال علي « ع » لا ، يا ابي انت وامي يا رسول الله لا ارجع  
عنهم ولو حملت على اسي الرجال فارتل الله عز وجل | وكاين من بني  
قاتس معه ربيون كثير لما وهنوا لما اصابهم وماضعفوا وما استكانوا والله  
يحب الصابرين |

يقول علي بن موسى بن ط. ووس : فحين عرفت احداً من الحاضرين  
من المسلمين على هذه الصفحات وهل كان يحوز في العقب والبقول ان يقدم  
سليمه من كان حاضراً في ذلك اليوم ولم يقن عنه انه اصابه جراحة واحدة  
من الجرحات ولا جرح احداً ولا كاسب هؤلاء من احوال تلك المقامات  
فيجوز ان يقال قوم من نبوتهم ورسالتهم ودونتهم وشريعتهم فلما صحت  
من لا كذا ولا خطير دمعهم عليها ونفع عليهم فيها من لم يواسمهم ولم يدخل  
معهم في نبوتها بالدافعة عنها كيف يخفى ان اهلها مظلومون عند اهل الاستبصار .  
فصل فيما ذكره من كتاب تفسير محمد واحد تأليف ابي اسحاق  
ابراهيم بن احمد القزويني تذكر منه حديثاً واحداً من تفسير سورة  
الكهف من الوجهة الاولى من القائمة الثانية من الكراس الرابعة باسناده  
عن محمد بن ابي يعقوب الخول الدنوري قال حدثني جعفر بن نصر  
محمد بن قاتس عن الرراق عن محمد بن عيسى عن ابي اسحق عن مالك

فان اهدى لرسول الله «ص» بساط من قرية يقال لها يهدت فقعده علي عليه السلام وابوبكر وعمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد فقال النبي «ص» يا علي قل ياربخ احملينا فقال علي ياربخ احملينا فحملتهم حتى اتوا اصحاب الكهف فسلم ابو بكر وعمر فلم يردوا عليها السلام ثم قام علي «ع» فسلم فردوا عليه السلام فقال ابو بكر يا علي ما لانهم ردوا عليك وما ردوا علينا فقال لهم علي فقلوا لا لانرد بعد الموت الا على نبي او وصي نبي ثم قال «ع» يا بريح احملينا فحملتنا ثم قال ياربخ ضعينا فوضعتنا فرکز برجله الأرض فتوضعت وتوضعت ثم قال ياربخ احملينا فحملتنا فواقفنا المدينة والنبي في صلاة الغداة وهو يقرأ «أُم حَسْبُكَ أَنْ أَصْحَابُ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا» فلما قضى النبي نصلاة قال يا علي انخبروني عن مسيركم ام تحبسون ان اخبركم قالوا بل نخبرا يا رسول الله فقال انس ثم قص القصة كانه معناه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : هذا الحديث روياه من عدة طرق مذكورات وانما ذكرناه ههنا لانه من رجال الجمهور وهم غير متهمين في ينقلونه لمولانا علي «ع» من الكرامات .

فصل فيما نذكره من مجلد آخر من جهة كتاب فيه ذكر الآيات التي نزلت في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب «ع» وتفسير معانيها مستخرجه من القرآن العظيم واوله خطبة اوتها احمدته مستحق الحمد والثناء ولم يذكر اسم مصنفه فنذكر منه حديث لاساط برواية وجدناها في هذا الكتاب فيحتمل ان يكون رواية واحدة فروها انس بن مالك مختصرة ورواها جابر بن عبد الله مشروحة ويحتمل ان يكون قد كان حسن البساط لهم دفعتين وروى كل واحد منهما وهو من الوجهة الثانية بلفظه من القائمة السادسة من الكرامات لسادس منه ، حدثنا محمد بن احمد قال حدثنا احمد ابن الحسين قال حدثنا الحسن بن دينار عن عبد الله بن موسى عن ابيه عن جده جعفر بن محمد الصادق عن ابيه محمد بن علي عليهم السلام عن جابر

ابن عبد الله الانصاري قال خرج علينا رسول الله «ص» يوماً ونحن في مسجده فقال من هاهنا فقلت انا يا رسول الله وسلمان الفارسي فقال يا سلمان اذهب وادع مولاك علي بن ابي طالب طالب قال جابر فذهب سلمان يفتد به حتى استخرج علياً من منزله فلما دنى من رسول الله «ص» قام اليه فخلابه وطالت مناجاته ورسول الله «ص» يقطر عرقاً كهيئة اللؤلؤ ويتهلل حسناً ثم انصرف رسول الله «ص» من مناجاته فجلس فقال له اسمعت يا علي ووعيت قال نعم يا رسول الله قال جابر ثم التفت الي وقال يا جابر ادع لي ابكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف الزهري فذهبت مسرعاً لدعوتهم فلما حضروا قال يا سلمان اذهب الي منزل ابيك ام سلمة واتي ببساط الشعر الخيري قال جابر فذهب سلمان فم يابث ان جاء بالبساط فأمر رسول الله «ص» سلمان فبسطه ثم قال يا ابكر وياعمر وياعبد الرحمن اجلسوا كل واحد منكم على زاوية من البساط فجلسوا كما أمرهم ثم خلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلمان فناداه وامر اليه شيئاً ثم قال له اجلس في زاوية الرابعة فجلس سلمان ثم امر علياً لان يجلس في وسطه ثم قال له قل ما امرتك فوالذي بعثني الحق لو قلت على الجبال لساخر فخرت علي «ع» شفقتي فاختلج البساط فمر بهم قال جابر فسادت سلمان فقلت ابن مر بكم البساط فان والله ما شعرنا بشيء حتى انقض بنا البساط في ذروة جبل شاهق وصرنا الى باب كهف كان سلمان فقممت وقلت لابي بكر يا ابا بكر قد امرني رسول الله «ص» ان تصرخ في هذا الكهف بالفتية الذين ذكرهم الله في محكم كتابه فقام ابو بكر فصرخ بهم باعلى صوته فلم يجبه احد ثم قلت لعمر قم وصرخ في هذا الكهف كما صرخ ابو بكر فصرخ عمر فلم يجبه احد ثم قلت لعبد الرحمن قم واصرخ كما صرخ ابو بكر وعمر فقام وصرخ فلم يجبه احد فقممت انا وصرخت بهم باعلى صوتي فلم يجبني احد منهم ثم قلت لعلي بن ابي طالب «ع» قم يا ابا الحسن واصرخ في هذا الكهف فانه امرني رسول الله «ص» ان امرت كما امرتهم فقام علي «ع»



فصاح بهم بصوت خفي فأنفتح باب الكهف ونظرنا إلى داخله يتوقد نوراً  
وبالق اشراقاً وسمعنا ضجة ووجبة شديدة ومثلنا رعباً وولوا القوم هاربين  
وإدبتهم مهلاً يافوم وارجعوا وقالوا ما هذا يا سلمان قلت هذا الكهف الذي  
ذكره الله جل وعز في كتابه وهؤلاء الذين رأيتم هم الفتية الذين ذكرهم  
الله عز وجل هم الفتية المؤمنون وعلي «ع» واقف يكلمهم فعادوا إلى  
موضعهم قال سلمان واعاد علي «ع» عليهم السلام فقالوا كلهم وعليك  
السلام ورحمة الله وبركاته وعلي محمد رسول الله خاتم النبوة ما السلام  
أبلغه منا وقل له شهدنا لك بالنبوة التي أمرنا الله قبل وقت مبعثك بأعوام  
كثيرة ولك يا علي بأوصية فاعاد علي سلامه عليهم فقالوا كلهم وعليك وعلي  
محمد منا السلام نشهد أنك مولانا ومولى كل من آمن بمحمد «ص» قال  
سلمان فلما سمعوا القوم أخذوا في الحبيب وفزعوا وعتذروا إلى أمر المؤمنين  
عليه السلام وقاهوا كلهم يقبلون رأسه ويقولون قد علمنا ما أراد رسول الله  
صلى الله عليه وآله ومددوا أيديهم وابعوه بضرورة المؤمنين وشهدوا له  
بالولاية بعد محمد «ص» ثم جلس كل واحد مكانه من البساط وجلس  
علي «ع» في وسطه ثم حرّك شفتيه فاختلج البساط فلم يشعر كيف  
مربنا في البر وفي البحر حتى انقض بنا على باب مسجد رسول الله «ص»  
فخرج إلينا رسول الله «ص» فقال كيف رايتم يا أبا بكر قالوا نشهد  
يا رسول الله «ص» كما شهد أهل الكهف ونؤمن كما آمنوا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وآله الله أكبر لا تقولوا سكرت أبصارنا بل نحن قوم  
مسحورون ولا تقولوا يوم القيامة أنا كما عن هذا غافلين والله لئن فعلتم  
لتهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ للمبين وإن لم تفعلوا تخلفوا ومن وفي  
وفي الله له ومن بكم ما سمعته وعلى عقبه ينقلب فلن يضر الله شيئاً أفبعد  
الحجة والبينة والمعرفة خلف والذي بعثني بالحق نبياً لقد أمرت أرواحكم  
ببيعته وطاعته فبايعوه وأطيعوه بعدى ثم نلى هذه الآية يا أيها الذين  
آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم { يعني علي بن أبي

طالب «ع» قالوا يا رسول الله قد نأمنه وشهد أهل الكهف علياً فقال  
 الذي «ص» ان صدقتم فقد استقيم ماء أغسوا وانكتم من فوقكم ومن تحت  
 أرجلكم اريدكم شيعة وتسلكون طريق بني اسرائيل فمن تمسك بولاية  
 علي بن ابي طالب «ع» ائمني يوم القيامة وانما عنه راض قال سلمان  
 والفوم ينظر بعضهم الى بعض فترى الله هذه الآية في ذلك اليوم {الم يعلموا  
 ان الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب} قال سلمان فصعرت  
 وجوههم وينظر كل واحد الى صاحبه وانزل الله هذه الآية {الم خالة  
 الاعين وما تحفى الصدور والله يقضى بالحق} فكان ذهابهم الى الكهف  
 وجميعهم من زوال الشمس الى وقت العصر .

فصل فيما ذكره من الجزء الاول من آي القرآن المنزلة في أمر المؤمنين  
 علي بن ابي طالب (ع) ذكر انها تأليف المفيد محمد بن محمد بن العمان  
 تذكر فيها حديثاً واحداً من الكراس العاشر من القائمة الرابعة منها من  
 اواخر اوجبة بالنظر وقل اخبرني احمد بن ابي هراسه عن ابراهيم بن  
 اسحاق عن عبد الله بن حماد عن ابي بصير قال قلت لابي جعفر ومثله لابي  
 عبد الله (ع) قوله تعالى {واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من  
 يموت بلى قال فقال تباً من قال هذا قال سلهم هل كان المشركون يخلفون  
 بالله او باللات والعزى} قلت حديثه انت . قال يا محمد لو قد قام آل محمد  
 لبعث الله قوماً من شيعتهم تتابع سيوفهم على عواتقهم فيبلغ ذلك قوم من  
 شيعةنا لم يموتوا فيقولون بعث فلان وفلان من قبورهم وهم مع الامام فيبلغ  
 ذلك قوم من عدونا فيقولون يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم وانتم  
 تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يبعثون الى يوم القيامة  
 فيجركي الله قولهم {واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت} .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قد تقدم ما ذكرناه في الترجمة  
 ومن العجب حالها عند المخالف وهو قريب مما انكره غيرهم من البعث  
 ومن صدق بحال الامم الماضية من لفظ لقيران عرف ان الله رآه خلقاً

كثيراً بعد الموت في الحياة الدنيا وكل داخل تحت قدرة الله جل جلاله  
يمكن ولزوم اخو الموت وقد سماه الله وفاة وتسمى اليقظة بمناً .

فصل فيما نذكره من تفسير القرآن عن اهل بيت رسول الله ( ص )  
رواية ابي العباس احمد بن محمد بن سعيد المعروف بابن عقدة وهو من مجلد  
واحد قال في الرابع ذكر فيه في الوجهة الثانية من الفقرة الثانية من الكرام  
الثالث ما هذا لفظه ، الضر بن سويد عن يحيى الخلي عن هارون بن خارجة  
عن ابي بصير في قول الله او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها  
قال اني يحيى هذه الله بعد موتها قال ان الله يبعث من بني اسرائيل نبيا يقال  
له ارميا فقال قل لهم ما بلد تقيم من كرام البدان وغروس فيه من كرام  
الغروس تقيم من كل غريبة واخلف وانبت خرثوباً قال فضحكوا منه  
واستهزؤا به فشكاهم الى الله فوحي الله اليه ان قل لهم ان لبلد بيت المقدس  
والغرس بني اسرائيل تقيم من كل غريب ونحيت عنهم كل جبار فاختلفوا  
فعملوا معاصي الله فلا سلطان عليهم في بلدانهم من بسفك دمائهم وياخذ  
اموالهم فان بكوا لم ارحم بكائهم وان دعوا لم استجب دعائهم ولا اقبل  
اعمالهم ثم لأخرب فيها مائة عام ثم لأعمرها فلما حدثهم جرعت العلماء  
فقالوا يا رسول الله فذنبنا نحن ولم نعمل بمعاصي فعاود لنا ربك فصام سبعة  
فلم يوح اليه شيء فاكل اكلة ثم صام سبعة فلم يوح اليه شيء ثم صام سبعة  
فلما كان احدى وعشرين يوماً اوحى الله لترجعن عما تصنعن لاتراجعن  
في امر قد قضيته اولاً ردن وجهك على ربك ثم اوحى اليه انكم رأيتم  
المنكر فلم تذكروه فسلط عليهم تحت نصر يصنع بهم ما فدت بلغث ثم بعث  
تحت نصر الى النبي فقال انك قد بينت عن ربك وحدثتهم بما اصنع بهم  
فان شئت فاقم عندي فيم شئت وان شئت فاخرجك دل بل اخرجك فترود  
عصيراً وتبتاً ثم خرج فلما ان كان ابصر مد لبصر التمت اليها قل اني  
يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام امتة غدوة وحياه عشية قبل  
ان تغيب الشمس فكان اول شيء خلق منه عيناه في مثل غرقى لبيض ثم

قيل له كم لبثت قال يوماً فلما نظر الى الشمس لم تغب قال اربعين يوم  
قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى  
حمارك وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحماً فجعل ينظر الى  
عظامه كيف يصل بعضها الى بعض ويرى العروق كيف تجري فلما  
استوى قائماً قال اشهد ان الله على كل شيء قدير .

فصل فيما تذكره من تفسير ابي العباس بن عقدة ايضا من الوجهة  
الاولى من الكراس السادس بالفظه علي بن الحسن قال حدثنا عمرو بن  
عثمان عن الحسن بن محبوب عن علي بن رئاب عن ابي عبيدة الخزاز عن  
ابي جعفر قال وجدنا في كتاب علي « ع » ان قوماً من اهل ابله من قوم  
نمود فان الحيتان كانت قد سبقت لهم يوم السبت ليختبر الله عز وجل  
طاعتهم في ذلك فشرعت لهم يوم سبتهم في ناديتهم وقدام ابوابهم في انهارهم  
وسواقهم فبادروا اليها واخذوا يصطادونها وياكلونها فلبثوا بذلك  
ما شاء الله لانها هم الاحبار ولا تمنعهم العلماء من صيدها ثم ان الشيطان اوحى  
الى طائفة منهم انما نهيتهم عن اكلها يوم السبت ولم تنهوا عن صيدها  
فاصطادوها يوم السبت واكلوها في ماسوي ذلك من الايام فقالت طائفة  
منهم لا الا ان يصطادوها فعتت وانحازت طائفة منهم اخرى ذات ليمان  
فقالوا الله الله انها كم عن عقوبة الله ان تعرضوا للخلاف امره واعتزات  
طائفة منهم ذات اليسار فسكتت فلم تعظم فقالت للطائفة التي وعظمتهم لم  
تعظون قوماً الله مهلكهم او معذبهم عذاباً شديداً قالت الطائفة التي وعظمتها  
معذرة الى ربكم واعلمهم يقولون قال الله تبارك وتعالى فلما نسوا ما ذكروا  
يعني لما تركوا ما وعظوا به ومضوا على الخطيئة قالت الطائفة التي وعظمتهم  
لا والله لانجامكم ولا نبايتكم الليلة في مدينتكم هذه التي عصيتم الله عز وجل  
فيها مخافة ان ينزل بكم البلاء فيعمد معكم قال فخرجوا عنهم من المدينة  
مخافة ان يصيبهم البلاء فنزلوا قريباً من المدينة فباتوا تحت السماء فلما  
اصبحوا اولياء الله عز وجل المطيعون لله تبارك وتعالى غدوا لينظروا

ماحل اهل المعصية فانوا باب المدينة فاذا هو مصمت فدقوه فم يجابوا ولم يسمعوا منها حس احد فوضعوا سلما على سور المدينة ثم اصعدوا رجلا منهم فاشرف المدينة فاذا هو بالقوم قردة يتعاونون فقال الرجل لاصحابه يا قوم ارى والله عجبا قالوا وما ترى قال ارى القوم صاروا قردة يتعاونون ولهم اذنان فكسروا الباب ودخلوا المدينة قال فعرف القردة اشباهاها من الانس ولم تعرف الانس اشباهاها من القردة فقال القوم للقردة لم نعرفكم فقال علي «ع» والله الذي فلق الحبة وبرى النسمة اني لاعرف اشباهاها من هذه الامة لا ينكرون ولا يقرون بل تركوا ما امروا به وتفرقوا وقد قال الله تبارك وتعالى فعدا للقوم الظالمين ، فقال الله تبارك وتعالى فانجيا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اني وجدت في نسخة حديثا غير هذا وانهم كانوا ثلاث فرق فرقة باشرت المنكر وفرقة انكرت عليهم وفرقة داهنت اهل المعاصي فلم تسكر ولم تباشر المعصية فنجى الذين انكروا وجعل الفرقة المداهنة ذرا ومسخ الفرقة المباشرة للمنكر قردة . اقول واهل مسخ المداهنة ذرا كانه انكم صغرت عظمة الله وهونتم بحرمة الله وعظمت اهل المعاصي حرمتهم ورضيتم بحفظ حرمتكم بتصغير حرمتها افعظتم ماصغرتا وصغرت ماعظمتا فسخناكم ذرا تصغروا لكم عوض تصغيركم لنا .

اقول : واعلم ان المصغرين لما عظمه الله والمعظمين لما صغره وان لم يمسخوا قردة في هذه الامة ذرا فقد مسخوا في المعنى ذرا عند الله جل جلاله وعند رسوله «ص» وعند من يصغر ماصغر الله ويعظم ماعظم الله فانهم في اعينهم كالذر واحقر من الذر بل ربما لا يتناهى مقدار تصغيرهم وتحقيرهم .

فصل فيما ذكره من تفسير ابي العباس بن عقدة من الوجهة الثانية من

القائمة السابعة من الكراس السابعة منه انقطعت عثمان بن عيسى عن المفضل  
عن جابر قال قلت لابي عبد الله «ع» ما الصبر الجميل قال ذاك صبر ليس  
فيه شكوى الى الناس ان ابراهيم بعث يعقوب الى راهب من الرهبان والى  
عابد من العباد في حاجة فلما رآه الراهب حسبه ابراهيم فوثب اليه فاعتقه  
وقال مرحباً بك يا خليل الرحمن فقال يعقوب است ابراهيم لكنني يعقوب  
ابن اسحاق بن ابراهيم فقال له الراهب فلماذا بلغ بك ما ارى من الكبر قال  
الهم والحزن والسقم فلما جاوز عتبة الباب حتى اوحى الله اليه يا يعقوب  
شكوتني الى العباد فخر ساجداً على عتبة الباب يقول ربني لا اغدو فوحي  
الله اليه اني قد غفرت لك فلا تعودن لثمتك فما شكى مما اصاب من نوائب  
الدنيا الا قال { انما اشكوا بنى وحزني الى الله واعلم من الله ما لا تعلمون } .  
فصل فيما ذكره من تفسير اهل البيت عليهم السلام قد سقط اوله  
وأخيره مجلداً واحداً خطه عتيق - قيق قاله الطائي نحو عشرين كراساً  
او اكثر ، فيه روايات غريبة نذكر من الوجهة لاوله من القائمة الحادي  
عشر ما هذا لفظه ، وفي حديث علي بن ابراهيم بن هاشم عن رجاله يرفعه  
الى الصادق «ع» انه لما رجع اخوة يوسف الى ابيهم بقميصه ملطخاً  
بالدم وقنوا نقول ان الذئب قد اكله ، فقال لهم اخوهم لاوى وهو اكبرهم  
سناً تؤمن ان ابانا هو اسرئيل الله عز وجل ابن اسحاق نبي الله بن  
ابراهيم خليل الله افتظنون ان الله عز وجل يكتم هذا الخير عن ابنا قالوا  
فما الخيبة قال بعضهم نعمتسل ونصلي جماعة ثم نتضرع الى الله عز وجل  
ان يخفي هذا الخير عن يعقوب فانه جواد كريم ففعلوا ذلك وكان ستة  
ابراهيم واسحاق انهم لا يصلون جماعة حتى يبلغوا احد عشر رجلاً فيكون  
واحد امامهم وعشرة يصلون خلفه ، فقال اخوة يوسف كيف انصنع  
ونحن عشرة وليس لنا امام ، فقال لاوى والله امامنا فصلوا كذلك  
وتضرعوا الى الله تعالى وبكروا وسئلو الله عز وجل ان يخفي عن يعقوب  
عنه ذلك ثم جاؤا الى ابيهم في وقت العشاء ومعهم قميص يوسف فقالوا



ما ذكره الله في كتابه { يا ابانا انا ذهبننا نستيق وتر كنا يوسف عند متاعنا  
فاكله الذئب وما انت بمؤمن لما ولو كنا صادقين } فاجابهم يعقوب { بل سولت  
لكم انفسكم امراً فصير جميل والله المستعان على ما تصفون } ثم قال لهم  
يعقوب ما كان اشفق هذا الذئب على القميص واشده على يوسف اذ اكله  
ولم يخرق القميص .

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير للقران عتيق مجلد وعليه مكتوب  
كتاب تفسير القران وتأويله وتنزيله وناسخه ومنسوخه واحكامه  
ومشابهه وزيادات حروفه وفضائله وثوابه وروايات الثقات عن الصادقين  
من آل رسول الله نذكر من الوجهة الثانية من القائمة من الكراس الرابع  
منه في تفسير سورة المائدة بلفظه حفص عن عبد السلام الاصفهاني عن  
ابي جعفر « ع » في قوله { يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود } فقال ان  
رسول الله « ص » اخذ لعلي « ع » بما امر اصحابه وعقد له عليهم الخلافة  
في عشرة مواطن ثم انزل الله عليه { يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود } يعني  
التي عقدت عليهم لعلي أمير المؤمنين « ع » .

فصل فيما ذكره من مجلد قالب الثمن عتيق عليه مكتوب فيه مقراً  
رسول الله « ص » وعلي بن ابي طالب والحسن والحسين وعلي بن الحسين  
ومحمد وزيد ابني علي بن الحسين وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر صلوات  
الله عليهم اجمعين من الوجهة الثانية من القائمة الثالثة من الكراس الثالث  
بلفظه ، حدثني ابو العباس قال اخبرنا الحسن بن القسم قال حدثنا علي بن  
ابراهيم قال حدثني ابي عن يونس بن ظبيان عن ابي عبد الله « ع » { ان  
تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون } بميم واحدة .

فصل فيما ذكره من مجلد قالب الثمن عتيق عليه مكتوب الاول من  
تفسير ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين صلوات الله عليه من الوجهة الاولى  
من القائمة الثامنة بلفظه ما ذكره منه ، واما قوله { ان الله يامركم ان  
تذبحوا بقرة } وذلك ان رجلا من بني اسرائيل وها اخوان وكان لها

ابن عم اخ ابيها وكان غنياً مكثراً وكانت لها ابنة عم حسناء شابة كانت مثلاً في بني اسرائيل بحسنتها وجمالها خافا ان ينكحها ابن عمها ذلك الغني فعمداه فقتلاه فاحتملاه فالقياه الى جنب قرية ليستريحوا منه واصبح القتيلا بين ظهرانيهم فلما عم عليهم شأنه ومن قتله قال اصحاب القرية الذين وجد عندهم ياموسى ادع الله ان يطلع على قاتل هذا الرجل ففعل موسى ثم ذكر ما ذكره الله جل جلاله في كتابه وقال مامعاه انهم شددوا فشدد الله عليهم ولوذبحوا في الاول اي بقرة كانت كافية فوجدوا البقرة لامرئة فلم تبعها لهم الا بملأ جلدھا ذهباً وضربوا المقتول ببعضها فعاش فاخبرهم بقاتله فاخذوا فقتلوا فاهلكا في الدنيا وهكذا بقتله دنيا وأخرة .

فصل فيما تذكره من الجزء الثاني من تفسير ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام من ثاني عشر سطر منه من وجهة اوله منه بلفظه ، واما قوله { ان الله يامركم ان تؤدروا الامانات الى اهلها } فهذه الآية في أمر الولاية الى آل محمد «ص» .

فصل فيما تذكره من الجزء الثالث من تفسير الباقر «ع» من وجهة ثمانية من ثاني سطر واما قوله { يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين } يقول كونوا مع علي بن ابي طالب وآل محمد قال الله تعالى { من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً } وهو حمزة بن عبد المطلب ومنهم من ينتظر وهو علي بن ابي طالب يقول الله وما بدلوا تبديلاً وقال الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وهم هنا آل محمد «ص» .

فصل فيما تذكره من الجزء الرابع منه من تفسير قوله تعالى { ان الله يامركم بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون } وبلغنا ان عثمان بن مظعون الجهمي قال نزلت هذه الآية على النبي وانا عنده وقال صررت عليه وهو بفناء بابه فجلست اليه فبينما هو يتحدثني اذ رأيت بصره شاخصاً الى السماء حتى رابت طرفه

قد انقطع ثم راسه خفضه حتى وضعه عن يمينه ثم ولاني ركبته وجعل  
بعض راسه كانه الهم شيئاً ، وقال له ثم رايته ايضا وفع طرفه الى السماء  
ثم خفضه عن شمال ثم اقبل الى محر الوجه بفيض عرفاً فقات يارسول الله  
مارايته فقلت الذي فعلت اليوم ما حالك قال واقد رايته قلت نعم قال رسول  
الله «ص» ذلك جبرئيل لم يكن لي همة غيره ثم نلى عليه الابين قال عثمان  
فقمتم من عند ر. ول الله «ص» معجباً بالذي رايته فاتيته اناطاب فقرأها  
عليه فعجب ابو طالب فقال يا آل غالب انبعوه ترشدوا وتعلموا فوالله  
ما يدعوا الا الى مكارم الاخلاق ان كان صادقا او كاذبا ما يدعوا الا الى الخير.  
أقول : ورأيت في غير هذا التفسير ان هذا العبد الصالح قال كان  
اول اسلامي حياً من رسول الله (ص) ثم تحقق اسلامي ذلك اليوم  
لما شاهدت الوحي اليه .

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس منه من وجهة اوله من ثاني سطر  
منها المفظه ، وكانت عصى موسى هي نصي آدم بلقا والله اعلم انه هبط  
بها من الجنة كانت من عوسج الجنة وكانت لها شعبتان وبلغني انها في  
فراش شعيب فدخل موسى (ع) فاخذها فقال له شعيب لقد كنت عندي  
اميناً اخذت العصا غير امرى قال له موسى الا ان اعصى لولا انها لي  
ما اخذتها فاقر شعيب ورضى وعرف انه لم ياخذها الا وهو نبي .

أقول : وروى في اخذ موسى للعصا غير هذا الوجه ولم نقصد ذكر  
كلما نعرفه من اختلاف الروايات .

فصل فيما ذكره من كتاب قصص الانبياء جمع الشيخ السعيد هبة الله  
ابن الحسن الراوندي قصة ادريس اولها من الوجهة الثانية من القائمة  
الخامسة والعشرين من اول المجدد بلفظه ، واصلاح كلمات فيه اخبرنا  
السيد بن المصمصام ذو الفقار احمد بن سعيد الحسيني ، حدثنا الشيخ  
ابو جعفر الطوسي حدثنا الشيخ المقيد ابو عبد الله حدثنا ابو جعفر بن  
بابويه ، حدثنا ابي حدثنا سعيد بن عبد الله حدثنا احمد بن محمد بن عيسى

عن الحسن بن محبوب عن ابراهيم بن ابي البلاد عن ابيه عن جده عن ابي  
 جعفر (ع) قال كان نبوة ادريس انه كان في زمنه ملك جبار وانه ركب  
 ذات يوم في بعض نزهه ثم بارض خضرة لعبد مؤمن فاعجبته فسأل  
 وزرائه لمن هذه فقالوا للفلان فدعاه فقال له اتبعيني ارضك هذه فقال  
 عيالى احوج اليها منك فغضب الملك وانصرف الى اهله وكانت له امرأة  
 من الرزاة يشاورها في الامر اذا نزل به شيء فخرجت اليه فرأت في وجهه  
 الغضب فقالت ايها الملك انما يغم ويأسف من لا يقدر على التغيير فان كنت  
 تكره ان تقتله بغير حجة فانا اكفيك امره واصير ارضه بيدك بحجة لك  
 فيها العذر عند اهل مملكتك فقال ما هي فقالت ابعت اقواماً من اصحابي  
 الأرازة حتى يأتوك به فيشهدون لك عليه عندك انه قد برى من دينك  
 فيجوز لك قتله واخذ ارضه قال فافعل و كان اهلها يرون قتل المؤمنين  
 فامرهم بذلك فشهدوا عليه انه برى من دين الملك فقتله واستخلص ارضه  
 فغضب الله عليه المؤمن فاروحى الله الى ادريس ارأيت عبدى الجبار فقل له  
 اما رضيت ان قتلت عبدى المؤمن ظالماً حتى استخلصت ارضه فاحوجت  
 عياله من بعدى واجمعتهم ، اما وعزتي لانتقمن له منك في الأجل ولا سلبتك  
 ملكك في العاجل ولا طعمن الكلاب من لحمك فقد غرك حلمي فاناه ادريس  
 برسالة ربه وهو في مجلسه وحوله اصحابه فاخبره بذلك ، فقال الجبار  
 اخرج عني يا ادريس ثم اخبر امرأته بما جاء به ادريس فقالت لا بهولك  
 رسالة ادريس ان لأدريس اصحاب مؤمنون يأنسون به ويأنس بهم فاخبرهم  
 بوحي الله ورسالته الى الجبار فخافوا على ادريس منه ثم بعثت امرأته  
 الجبار اربعين رجلاً من الأرازة ليقتلوا ادريس فاتوه فلم يجدوه في مجلسه  
 فانصرفوا ورأهم اصحاب ادريس فاحسوا انهم يريدون قتل ادريس (ع)  
 فتفرقوا في طلبه وقالوا له خذ حذرک يا ادريس فتتنحى عن القرية من يومه  
 ذلك ومعه نفر من اصحابه فلما كان في السجر ناجا ، ربه فاروحى الله اليه  
 ان تنج عنه وخلصني واياه قال ادريس اسئلك ان لا تمطر السماء على هذه القرية

وان خربت وجهدوا وجزعوا قال الله تعالى اني اعطيتك ماسأله فاخير  
ادريس اصحابه بما سأل الله من حبس المطر عنهم وقاتل اخرجوا من هذه  
القرية الي غيرها من القرى فتفرقوا وشاع الخبر بما سأل ادريس وتحمي  
الي كهف في جبل شاهق ووكل الله تعالى ملكا ياتي به بطعامه وشرابه  
عند كل مساء كان يصوم النهار وظهر في المدينة جبار اخر فسلبه ملكه  
اعني الاول وقتله واطعم الكلاب من لحمه ولحم امرأته فمكثوا بعد  
ادريس عشرين سنة لم تَطُر السماء عليهم قطرة فلما جهدوا مشى بعضهم  
الي بعض فقالوا ان الذي نزل بنا مما ترون لسؤال ادريس ربه وقد تحمي  
عنا ولا علم لنا بموضعه والله ارحم بنا منه فاجمع امرهم على ان يتوبوا الي  
الله تعالى فقاموا الي الرماد وابسوا المسوح وحثوا على رؤسهم التراب  
وعجوا الي الله تعالى بالتوبة والاستغفار والبكاء والتضرع اليه ، فوحي  
الله الي الملك الذي ياتي ادريس بطعامه ان احبس عنه طعامه فجع ادريس  
ليلة فلما كان في ليلة اليوم الثاني لم يؤت بطعامه قل صبره وكذلك ليلة  
الثالث فنادى يارب حبست عني رزقي من قبل ان تقبض روحي فوحي  
الله تعالى اليه ان اهبط من موضعه واطلب المعاش لنفسك فهبط الي قرية  
فلما دخلها نظر الي دخان بعض منارها فقبل نحوه فهجم على عجوزة كبيرة  
وهي ترقف قرصين لها على مقلاة فقال بيبي لي هذا الطعام خلقت انها  
ما تملك شيئا غير هاتين واحدي وواحد لاني فقال لها ان ابنك صغير يكفيه  
نصف قرصة ويكفييني النصف الاخر فاكلت المرأة القرصين وكسرت  
القرص الآخر بين ادريس وبين ابنها فلما رأى ابنها ادريس باكل قرصه  
اضطرب حتى مات ، قالت امه يا عبد الله قتلت ابي جزعا على قوته فقل  
لها ادريس انا احبيبه بأذن الله تعالى فلا تجزعي ثم اخذ ادريس بعض  
الصبي وقال ايها الروح الخارجة عن هذا الغلام ارجعي الي بدنه بأذن  
الله تعالى انا ادريس النبي فرجعت روح الغلام اليه ، فقالت اشهد انك  
ادريس النبي وخرجت ونادت في القرية باعلى صوتها ابشروا بالفرج قد

دخل ادريس قريتهم ومضى ادريس حتى جلس موضع مدينة جبار الاول  
وهي تل فاجمع اليه اناس من اهل قريته فقالوا مسنا الجوع والجهد في  
هذه العشرين سنة فادع الله لنا ان يمطرنا قال ادريس لاحق ياتيني جباركم  
وجميع اهل قريتهم مشاة حفاة فبلغ الجبار قوله فبعث اليه اربعين رجلا ان  
ياتوا بادريس وعنفوا به فدعا عليهم فما تواروا وبلغ الجبار الخمر فبعث اليهم  
بخمسةائة فقالوا يا ادريس ان الملك بعثنا لنذهب بك اليه فقال انظروا الى  
مصارع اصحابكم قلوا متنا من الجوع فارحم وادع ان يمطر علينا فقال  
ياتيني الجبار ثم انهم سألوا الجبار ان يمضي معهم فاتوه ووقفوا بين يديه  
خاضعين ، فقال ادريس الان فنعلم فمسأل الله تعالى ان يمطر عليهم فاطمستهم  
سحابة من السماء فارعدت وابتقت وهطت عليهم .

فصل فيما ذكره من الجزء الاول من كتاب فقه القرآن الشريف  
تأليف سعيد بن هبة الله ابو الحسن الراوندي من الوجوه الاولى من  
الكراس الثامن من القائمة السادسة بلفظه .

فصل وقال الله تعالى ومن اعظم من منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه  
وسعى في خرابها ان المراد بالمساجد في الآية الارض لقول النبي «ص»  
ان الله جعل الارض مسجداً فالارض كلها مسجد يحوز الصلاة فيه الا  
ما كان مقصوباً او نجساً وروى ذلك عن زيد بن علي عن ابيه عليهم السلام  
ان المراد به جميع الارض لقوله «ع» جعلت الارض مسجداً .

بقول علي بن موسى بن طاووس : بحسن تحقيق القول في هذه  
الحال لئلا يشبه ذلك على من يقف على مذكرة من الاعتدال واعلم ان  
سياق الآية الشريفة يظهر منه خلاف هذه الاشارة الضعيفة لان الله تعالى  
قال ومن اعظم من منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها  
اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين فالسعى في خرابها مفهومه  
مساجد عامرة بلغة المخاطبين وقوله تعالى ان يدخلوها الا خائفين يدل على  
ان الارض ما تسمى مساجد وهي التي قاموا فيها قبل ان يدخلوا المساجد



ولأن الشارع كره قتل الحصى والتراب من المسجد ولو كانت الأرض كلها سقط هذا الحكم ويقال أيضاً بالروايات متظاهرة بتفاوت الصلاة في المسجد والبيت وفي السوق والمسجد ان تكون كلها مسجداً وذكر في المنظ المختلف والتفاوت المختلف ويقال ان الشارع حرم دخول النجاسة الى المسجد واين تكون بيوت الطهارات لو كانت الأرض كلها مسجداً ويقال أيضاً ان المجنب ممنوع من دخول مساجد المسلمين فلو كانت الأرض كلها مسجداً كيف يكون حال الممنوعين وهم نستوف كلما نعرفه في هذا الباب وانما لو قال ان الأرض كلها يصح السجود عليها أو الصلاة فيها ما لم يكن مقصوداً بوجوب نجاسة متعدية كان احوط واقترب الى الصواب .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من فقه القرآن للشيخ السعيد هبة الله الراوندي وهو تمام الكتاب من الوجهة الثانية من اواخر القائمة العاشرة من الكراس الخامس عشر بلفظه .

فصل قوله تعالى { قل لا يجد فيما اوحى لي محرراً على طعام يطعمه الا ان يكون ميتة او دماً مسفوحاً او خم خنزير فانه رجس او فسقا اهل اغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم } امر الله نبيه ان يقول هؤلاء الكفار انه لا يجد فيما اوحى اليه شيئاً الا هذه الثلاثة وقيل انه خص هذه الاشياء الثلاثة بذكر التحريم مع ان غيرها يحرم فيما يذكره في المائدة كالمخنقة والموقودة لان جميع ذلك يقع عليه اسم الميتة وفي حكمها ، فبين هناك على التفصيل وهيها على الجملة واجود من ذلك ان يقال حصر الله هذه الثلاثة تعظيماً لتحريمها بمفردها وما عداها في موضع اخر وقيل انه سبحانه خص هذه الاشياء في نص هذا القرآن وما عداها بوحي غير القرآن او قيل او ما عداها فيما بعد النبوة والسورة مكية هذا لفظه في كتابه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اعلم ان قوله تعالى لا يجد فيما اوحى الي محرراً على طعام يطعمه الا ما استناده ظاهره يقتضي ان تحريم هذه

كان متقدماً على تحريم غيرها مما حرم بعد ذلك وهذا كاف في الجواب كما ذكر انها مكينة وغيرها مدينة واما قوله ان المنخنقة والموقودة داخلة في الميتة فصحيح وداخلة في قوله تعالى وما اهل به لغير الله ولفظ آية المائدة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله والمنخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على الصنب وان تستقسموا بالازلام واما قول من قال انه قصد بذكر الاعلام الثلاثة تعظيم تحريمها فكيف يصح هذا وهو جل جلاله يقول لرسوله { قل لا اجد فيما اوحى الى محرماً الا كذا وكذا } واما قول من قال انه خص هذه بالقرآن وغيرها بالسنة وان السنة ايضا بالوحي فكيف يصح تاويله ومن اسرار قوله تعالى في تحريم ما اهل به لغير الله في هذه الآية التي في المائدة ان الذي اهل به لغير الله من الذبائح لمعاصي الله وللمجرد اللذات الشاغلة عن الله وللشقاء من الناس وللتجارة بالغنى للمسلمين ولغير ذلك عن كما لا يراد به غير رب العالمين كيف يكون حاله هل يلحق بآية التحليل او التحريم والطاهر يتناول الجميع وهو شديد على من يسمعه وربما انكره لمجرد الذي بالغ باورع على كل حال يقتضى ترك ما لا بأس به حذراً بما به الناس ولو كره الناس .

فصل فيما ذكره من الكتاب الكشاف في تفسير القرآن للزمخشري والاسم الذي سماه مصنفه ابو الفاسم { الكشاف عن حقائق التنزيل } وعنوان التاويل في وجوه التاويل فيما نقله من الجزء الاول منه بعضه من اواخر الوجهة الثانية من القائمة العاشرة من الكراس السابعة منه في تفسير قوله تعالى { انما الخمر والميسر } الآية بلفظه وعن علي (ع) لو وقعت قطرة في برقبتك مكانها منارة لم أذن عليها ولو وقعت في نهر ثم جفت ونبت فيه الكلاء لم ارعه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : هذا من ابلاغ التعظيم في تحريم الخمر وابلاغ الورع في التباعد عن الشبهات والمحرمات فان قيل كيف ابلاغ

الورع الى الامتناع من الاذان على منارة نبنى على موضع قطرة فيه من الخمر فيقال ان الله تعالى لما قال في اواخر الآيات واجتنبوه افضى الاحتياط عموم الاجتناب لاستعمال الخمر في سائر الاسباب وان يكون منها ذرة وقطرة اساساً او معونة على صواب ، واما بيان الكلام بما قد جرى فيه قطرة من الخمر وان كانت قد تفرقت فانه روى عن النبي « ص » انه قال ان حصى الله محارمه ومن رعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه فينبغي التباعده عن حول الحمى على ما قال ، وعن مولانا علي « ع » في اجتناب حول الخمر كما لعن رسول الله « ص » غارسها وساقها وليست في تلك الحال حراماً وانما هو مباحة في تعظيم تحريمها ولان اصحاب المباحات في التواريخ عن الشبهات يبالغون الى نيل هذه الغيات حفظاً لمقامتهم العاليات وخوفاً من ذل المعاتبات .

فصل فيما ذكره من الجزء المذكور من الكشف ايضاً من الوجهة الثانية من القائمة الثامنة من الكراس التاسع عشر منه في تفسير قوله تعالى بلفظه { حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى } اي الوسطى بين الصلوة اي الفضل من قولهم للافضل الاوسط وهي صلوة العصر وعن النبي « ص » قال يوم الاحزاب شغلونا عن صلوة الوسطى صلوة العصر ملائكة الله بيوتهم ناراً وهي الصلوة التي شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب وعن حفصة انها قالت لمن كتب لها المصحف اذا بلغت هذه الآية فلا تكتبها حتى املئها عليك كما سمعت رسول الله « ص » يقرأها فامات عليه والصلوة الوسطى وصلوة العصر ، وروى عن عائشة وابن عباس والصلوة الوسطى وصلوة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون لتخصيص لصلوتين احديهما صلوة الوسطى اما الظهر واما الفجر ، واما المغرب على اختلاف الروايات فيها ، والثانية العصر وقيل في فضلها لما في وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم وبمعايشهم وعن ابي عمير صلوة الظهر لانها في وسط النهار وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يصليها بالهاجرة ولم تكن صلوة على اصحابه اشد

منها وعن مجاهد هي الفجر لأنها بين صلواتي العصر وصلواتي الليل وعن قبيصة بن ذؤيب أنها المغرب لأنها وتر النهار ولا ينقص في السفر من ثلاث .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اما حديث يوم الاحزاب فان الذي عرفته مما يعتمدون عليه ان النبي « ص » قال شغلونا عن صلوة العصر ولم يذكر الوسطى ، واما قوله ملائكة الله بيوتهم ناراً واما تأويله في قراءة عايشة وابن عباس اما الظهر واما الفجر فان ظاهر اللفظ انها الظهر لان المعطف الحقيقي انما يكون على الاقرب منه والاقرب من العصر هو الظهر فكيف عدل عن الظهر الى الفجر واما المغرب فقد تعجبت منه وكل هذه الاختلافات انما احدثها مفارقة اصحاب هذه الروايات لأهل بيت صاحب النبوة صلوات الله عليهم ، الذين جعلهم خلفاء منه في قوله « ص » { اي مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي ان يفرقا حتى يردا على الحوض } والذي روينا عن سلمة بن الطاهر بن العارفين بتاويل القران واسرار رب العالمين ان صلوة الوسطى صلوة الظهر وذلك لعدة امور ، منها ان صلوة الجمعة المفروضة تكون فيها فكانت اهم من هذه الجهات ، ومنها ان فيها ساعة يستجاب فيه من اهل الدعوات فكانت لهم لاجل هذه العنايات . ومنها ان ابواب السماء تفتح عند زوال الشمس فكانت اهم لهذه الاشارات ومنها ان في الروايات ان صلوة الأوابين هي عند الزوال فكانت اهم لأجل هذه الصفات ، ومنها ان الوسطى حقيقة لأنها بين صلوتين نهاريتين بين صلوة الفجر وصلوة العصر ، ومنها انها وسط النهار وليس في القرائض ما هو وسط نهار ولا ليل ، ومنها الرواية عن ابن عباس وعائشة والصلوة الوسطى وصلوة العصر وكذلك روينا عن غير ابن عباس من اهل البيت بالواو المعطوفة في العصر على الاقرب منها وهي صلوة الظهر ، ومنها ان ابتداء الدنيا كان نهاراً وفيه بعث الانبياء وفيه المعاش للبقاء والاعتبار بالوسطى في قرائضه الى فهم ذوي الابصار .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من الكشف لمرخصي من الوجهة

الاوله من القائمة العاشرة من ثاني كراس منه من حديث زكريا وصريح  
 بهظه وروى انه كان لا يدخل عليها الا هو وحده وكان اذا خرج غلق  
 عليها سبعة ابواب ووجد عندها رزقاً كان رزقها ينزل عليها من الجنة  
 ولم توضع تدباً قط وكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف ، وفاكهة  
 الصيف في الشتاء ، يقولها اني لك هذا من ابن لك هذا الرزق الذي لا يشبه ارزاق  
 الدنيا وهو ات في غير حينه والابواب مغلقة عليك لاسبيل لندخل به  
 اليك ، قالت هو من عند الله ولا تستبعد قيل تكلمت وهي صغيرة كما تكلم  
 عيسى في المهد صبيهاً وعن النبي «ص» انه حاض في زمن قحط فأهدت  
 له فاطمة رغيقين وبضعة لحم آثرته فيهم فرجع اليها فقال هلمي يا بنية  
 وكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزاً ولحمأ فبهتت وعلم انها انزلت  
 من الله فقال لها صلى الله عليه وآله اني لك هذا قات هو من عند الله ان  
 الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال «ع» الحمد لله الذي جعلك شبيهة  
 سيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع رسول الله «ص» علي بن ابي طالب  
 والحسن والحسين عليهم السلام وجميع اهل بيته فأكثروا فيه حتى شبعوا  
 وبقي الطعام كما هو . واورست فاطمة على خيراتها .  
 أقول : وهذا الزخشي من اعيان رجال اهل الخلاف ويمين  
 الى الانصاف .

فصل فيما تذكره من الجزء الثاني من الكشاف ايضاً للزخشي من  
 الوجهة الاولى من الكراس الخامس من تسع قائمة منها وابتداء عدد هذا  
 الكراس من سورة النساء بلفظ الزخشي { فردوه الى الله والرسول }  
 اي ارجعوا فيه الى الكتاب والسنة وكيف ينزم طاعة امراء الجور وقد  
 ختم الله الامر بطاعة اولى الامر بما لا يبقى معه شك وهو ان امرهم اولا  
 باداء الامانات وبالعدل في الحكم وأمرهم اخرا بالرجوع الى الكتاب  
 والسنة فيما اشكل وامراء الجور لا يؤدرون امانة ولا يحكمون بعدل  
 ولا يردون شيئاً الى كتاب ولا سنة انما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم

فهم منساختون عن صفات الدين ، فكيف يقال لهم اولوا الامر عند الله  
ورسوله واحق اسماهم للصومس المتغلبة .

يقول علي بن موسى بن طاووس : وقد تقدم في الوجهة الثانية من  
العائمة الثامنة من هذا الكراس ما هذا لفظه ، والمراد بأولى الامر منكم  
امراء الحق ، لان امراء الجور الله ورسوله بريان منهم فلا يعطفون على الله  
ورسوله في وجوب الطاعة .

أقول : فاذا كان الامر عنده كما اشار اليه واعتمدت عليه من ان  
العطف بأولى الامر على الله ورسوله يقتضى من تساوى من عطف عليهم  
فهل يبقى لك مندوحة عما تقوله الامامية في كمال صفات اولى الامر كما  
كانت صفات رسول الله « ص » كامة في العصمة والامن من وقوع  
معصيته باطنة او ظاهرة والاتجار عنده ان يطاع غير المعصوم فيما اطاع الله  
فيه ويعصى فيما عصى الله فيه جاز لأمر الجور ان يقولوا له اطيعونا فيما  
اطعنا الله فيه . واعصونا فيما عصينا الله فيه ، فاذن لا يبقى له مخرج على  
ما فسر هذه الاية الا القول والاعتقاد لمذهب الامامية وهذا واضح لمن  
انصف من نفسه وخاف من العظمة الالهية .

فصل فيما نذكره من الجزء الثالث من الكشاف في تفسير لقرآن  
لنرخصرى من الكراس الثاني من ثامن قائمة منه في خذلان قوم موسى  
له بلفظ الرخصرى فلم يبق معه مطيع موافق يثق به الا هارون قال رب  
انى لاملئك لنصرة دينك لانفسى واخي وهذان البث والحزن والشكوى  
الى الله والحمرة ورقة القلب الى نقلها يستجلب الرحمة ويستزل النصره  
ونحوه قول يعقوب انما اشكوا بنى وحزنى الى الله وعن علي يدعوا للناس  
على منبر الكوفة الى قتال البغاة فما اجابه الارجلان فتنفس الصعداء . وقال  
ابن تقيان مما اريد .

يقول علي بن موسى بن طاووس : الانعجب من قوم بعد الايات  
الباهرات يخذلون هذا الخذلان الى هذه الغايات والانعجب من امة سيدنا



تخذ «ص» مع مولانا علي يحاربون مع الملوك قبله وبعده ويقتلون انفسهم بين ايديهم ويحولونه مع اعتقادهم واظهارهم لفرض طاعته وانه صاحب الحق وان الذين يثازعون على الباطل هذا النموذج اهذره في ترك منازعته من تقدم عليه في الخلافة لانه اذا كان معاوية المظهر بسيرة الاكاسرة والقياصرة ما وجد اعواناً عليه كيف كان يجد اعوانا على من لم يظهر ماظهره معاوية ولقد قال قائل كيف تصفون عليا بالشجاعة العظيمة ثم يصفون المتقدمين عليه بالعجز والضعف فقلت انت غلط علينا وعلى مولانا علي لاننا ماوصفناه ابداً بالعجز ولا بالضعف ولكن قلنا ان له اسوة بالله ورسوله وبالا انبياء فان الله تعالى يرى دولته الالهية والامم المعثرة لاحكامه وشرايعه وهو عليهم في كل وقت فلا يعجل عليهم وينتقم في وقت ويعرض عنهم في وقت فكان نائبه ونائب رسول الله الذي هو مولانا علي معذور الاتباعه بسيرة من كان تبعه وكذلك كان رسول الله «ص» تارة ممسكاً وتارة مصالحاً للكفار وتارة محارباً وكذلك الانبياء فكان مولانا علي اسوة بهم .

فصل فيما نذكره من الجزء الثالث من الكشاف للزخشري من تفسير سورة الانعام من آخر وجه منها ولثامن منه من الوجهة الاولى من الكراس الثاني بلفظ الزخشري وروى انهم اجتمعوا على ابي طالب وارادوا الرسول الله سوء فقال :

والله ان يصلوا اليك بجمعهم  
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة  
ودعوتني وزعمت انك ناصح  
وعرضت ديناً لا محالة انه  
لولا السلامة او حذار مسبة  
لوجدتني سمحاً بذلك مديناً  
أقول : هذا البيت الاخير ما عرفه في الاثبات وهي شاهدة صريحة ان  
ابي طالب كان مؤمناً بكم ايمانه من قومه على حال مؤمن آل فرعون

ويطهر من غيره فار كل مصدق بالقرآن كتمان مؤمن آتى مرعون لا يمانه  
واظهار كلمة الكفر لم يضر ايمانه وانه صحيح الايمان فيكون لابي  
طالب اسوة به في هذا الشأن وقد اضحنا ذلك في الطرايف وانما ذكرنا  
هذه الحكاية الآن لانها من طريق المخالف .

فصل فيما ذكره من الوجبة الثانية من ثالث قائمة من الكراس السابع  
التي اقل عددها من سورة الاعراف من كتاب الكشاف بلفظ الرخشمى  
{ واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا } اى من قومه حذف حرف  
الجر واوصل الفعل بقوله { منالذي اختير الرجال سماحة } قيل اختار من  
اثنى عشر سبطاً من كل سبط ستة ، حتى نادوا اثنى وسبعين ، فقال  
يتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال لهم ان لمن قد منكم مثل اجر من خرج  
وقعد كالب ويوشع ، وروى انه لم يصب الاستين شيخاً فاوحى الله  
اليه ان يختار من الشباب عشرة فاختارهم فاصبحوا شيوخاً ، وقيل كانوا  
ابناء ماعدا العشرين ولم يتجاوزوا الاربعين قد ذهب الجهل والصبي طرهم  
موسى « ع » ان يصوموا ويتطهروا ويطهروا نياهم ثم خرج بهم الى  
{ طور سيناء } لميقات ربه وكان أمره ربه ان ياتيه في سبعين من بني  
اسرائيل فلما دنى موسى عن الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تفتش الجبل  
كله ودنا موسى « ع » ودخل فيه ، فمدال للقوم ادنوا فدنوا حتى اذا  
دخلوا في الغمام وقعوا سجداً فسمعوه وهو يكلهم موسى بأمره وينهاه  
افعل ولا تفعل فلما انكشف الغمام قبلوا اليه وطلبوا الرؤية فوعظهم  
وزجرهم وانكر عليهم { فقالوا يا موسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة } .  
يقول علي بن موسى بن طاووس : كيف يبقى اعتماد على الاختيار  
في الامور الكمية واماته البرية وهذا اختيار نبي عظيم الشأن ليصلح قومه  
فظهر منهم خلاف الايمان وقتلوا ابن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة وشهد  
الله عليهم بالفسق واستحقاق التيه اربعين سنة ، فقال تعالى { انها محرمة  
عليهم اربعين سنة يقيمون في الارض ولا تؤمن على القوم الفاسقين } وشهد

عليهم موسى انهم سفهاء بقوله { انهلكما بما فعل السفهاء منا } وهو امر جزئي يسير من جملة شريعته ونبوته وما فضل من الاختيار الالعدم وسوء عاقبته ، وهذا سيد الخلايق محمد «ص» يختار برأيه رجلا مولانا عليا «ع» عوضه فاي حجة في اختيار من هو دون هاذين المعظمي الشان وقد ظهر فيه مالا يخفى على العيان .

فصل فيما ذكره من المجلد الرابع من كتاب الكشف للزنجشري من الكراس الخامس من القائمة الثامنة منها من الوجهة الثانية بلفظ الزنجشري { وكفروا بعد اسلامهم واطهروا كفرهم بعد اسلامهم } وهموا بما لم ينالوا وهو الفتك برسول الله وذلك عند مرجعه من { تبوك } توافق خمسة عشر منهم على ان يدفعوا راحلته الى الوادي اذ اتسّم { العقبة } بالليل فاخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبينما هما كذلك اذسمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وبقععة السلاح فالتفت فاذا قوم متاثمون ، فقال اليكم يا اعداء الله فهربوا .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ولم يذكر الزنجشري اسما هؤلاء الخمسة شر ولا الاثني عشر ، وقد ذكرهم ابو اسحاق ابراهيم بن محمد الثقفي الذي انتقل من الكوفة الى اصفهان لأجل كتابه كتاب المعرفة الذي كاشف أهل اصفهان بتصنيفه وضمن صححة ما فيه وروى ذلك مصنف كتاب العقبة وغيره وكيف تستبعد ممن يفعل مثل هذا بالنبي الرؤف الرحيم الحليم الكريم الذي اغناهم بعد الفقر والفلة واعزهم بعد الدلة ان يتعصبوا على عشيرته بعد وفاته وقد كانوا يستهجلون عليه بالقتل قبل مماته .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع ايضا من الكشف من الكراس العشرين من القائمة الخامسة من الوجهة الاولى في تفسير قوله جل جلاله { ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت } بلفظ الزنجشري القول الثابت الذي ثبت بالحجة والبرهان في قلب صاحبه ويكون فيه واعتقاده واطمأننت

اليه نفسه وتثبيتهم في الدنيا انهم اذا فتنوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين  
وقتهم اصحاب الاخدود الذين نشروا بالناسير ومشطت لحومهم بامشاط  
الحديد وكما ثبت جرجيس وشمعون وغيرها وتثبيتهم في الآخرة انهم اذا  
سئلوا عند مواقف الاشهاد عند معتقدتهم ودينهم لم يتأثموا ولم يتلثموا  
ولم تحيرهم احوال المحشر .

يقول علي بن موسى طاووس : ما رأيت به ذكر احداً من هذه  
الامة المحمدية ولعل ظاهر الاية فيهم واعلم ان مولانا علياً « ع » قاسى  
من الاهوال اولا واخراً وباطناً وظاهراً ما فاق به علي بن سماء ، واعلم  
ان الحسين يوم الطف ثبت هو واصحابه على القتل في الله ومكابدة الموت  
وتقطيع الاعضاء في ذات الله ، وما كان دون بعض من سباه وغيرهم من  
الصحابه والتابعين والصالحين قطعوا اعضاءا وعذبوا احياءا ومارداهم  
ذلك عن الايمان ولاظهر عليهم ضعف في قلب ولا لسان ولا جنان ، بل  
رايت في الروايات ان نساء من المسلمات بلغن من الصبر ايام الحجاج على  
تقطيع الاعضاء وسفك الدماء ما لم يورخ مثله من الامم الماضية والقرون  
الحالية ولقد ذكر ابو القاسم بن عباد في كتاب { الانوار } كلمات شريفة  
عن الحسين ، فقال ما هذا لفظه ولم تر أربط جاشا ولا أقوى قلباً من  
الحسين « ع » قتل حوله ولده واهل بيته ، وكان يشد عليهم فينكشفون  
عنه انكشاف المعزى ووجد في جبة خز كانت عليه في مقدمه قريباً من  
مائة وثمانين ضربة خرقاً من طعنة رمح ورمية سهم وضربة بسيف وحجر .  
أقول : ان في ذلك الاية لمن اعتبر ونظر :

فصل فيما نذكره من الجزء الخامس من الكشف للزخشرى من الوجهة  
الثانية من السكراس السادس من القائمة الثالثة بمعناه لأجل طول لفظه  
فذكر ان كفار اهل مكة فتنوا قوماً من المسلمين عن دينهم وعذبوهم  
بمعظم العذاب فصبروا عليه حتى قتلوا وهو ياسر ابو عمار وسمية امه ومنهم  
الظهر واكلمة الكفر منهم عمار فعذره رسول الله « ص » قال الزخشرى

ما هذا لفظه فان قلت: فأي المجرى افضل افعى أم فمى أبو به قلت  
بل فعل أبو به لأن في تركه التهمة والتصير على الفعل اعزاز الدين . وروى  
ان مسلمة اخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول في محمد ، قال رسول الله  
قال ماتقول في فان وانت ايضا فخلاله وقال الاخر ماتقول في محمد قال  
رسول الله قال ماتقول في قال انا اصم فاعاد عليه جوابه ثلاثاً فقتله فبلغ  
رسول الله فقال «ص» اما الاول فقد اخذ برخصة رسول الله ، واما الثاني  
فقد صدع بالحق فهنيأ له .

يقول علي بن موسى بن ضاروس : اسم ارفع الله تعالى على الكشف  
ما ينزل عند صاحبه شيئاً من الضعف ولا يبقى عنده صبر على كسر حرمة  
الله جل جلاله وكذا من عرف الله تعالى مكشوفة كما ان اهل الدنيا  
لا يصيرون على كسر حرمتهم وحرمة من امر عليهم يكون واقفاً مع  
ارادة الله تعالى فان كان رضاه الله في النقل توجه اليه اولى بها كان اخص  
العذاب اقدم عليه والابرى الخوار والعذاب الاتي قد كشفه في كتب  
السعادات بالعبادات عن التهمة وتركها . ووضح الدلالات .

فصل فيما ذكره من الجزء السادس من الكشف المزمع من الكراس  
الثامن عشر من الوجوه الأولية منها في حديث سليمان وتفسير واثرينا من  
كل شيء وروى ان معسكره كان مائة فرسخ في مائة فرسخ خمسة  
وعشرون للجن وخمس وعشرون للانس وخمس وعشرون الوحش وكان  
له الف بيت من قوارير على الخشب فيما ثمانية منكوحة وسبعائة سرية  
وقد نسجت له الجن بساطاً من الذهب والابرسم فرسجن في فرسخ  
فكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه وحوله ستمائة لف  
كرسى من ذهب وفضة فيقع عليه الانبياء على كراسى الذهب والعلماء على  
كراسى الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن ونشيطاين وتظله لظير  
باجنحتها حتى لا يقع عليه حر الشمس وترفع ريح تصبها البساط وتسير به  
مسيرة شهر في يوم ، وروى انه كان يامر الريح العاصف بحمله والرياء

يسيره فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد زدت في ملكك ولا يتكلم احد بشي<sup>ء</sup> الا لفته الريح في سمعك فيحكى انه من الحشرات فقال لقد اوتى ابن داود ملكا عظيما فالفته الريح في اذنه فزل ومشى الى الحشرات ، فقال انما مشيت اليك لثلاث تمنى ما لا تقدر عليه ، ثم قال للتسبيحة واحدة بقبلها الله خير مما اوتى آل داود .

أقول : وفي الحديث من غير الكشف لأن ثواب التسبيحة يبقى وملك سليمان يقضى .

فصل فيما نذكره من الجزء السابع من كتاب الكشف للزخشرى من الكراس السادس من الوجهة الثانية من صورة الاحزاب بلفظه { وجنودا لم تروها } وهم الملائكة وكانوا القاء بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاهطرتهم ونسفت التراب في وجوههم وامر الملائكة فقلعت الاوتاد واطفأت النيران واكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم ، فقال طليحة ابن خويلد الاسدى اما محمد فقد بداكم بالسحر فالتجاء التجاء الهرب فانهمزوا من غير قتال وحين سمع رسول الله باقبا لهم ضرب الخندق على المدينة اشار بذلك سلمان الفارسى ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فحضر معسكره ، والخندق بينه وبين القوم والذرائى والسماء قد دخلوا في الاطام واشتد الخوف وظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قيس كان محمد بعدنا بالكنوز كنوز كسرى وقيصر لا يقدر ان يذهب الى الغائط وكانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش وبنى كنانة واهل تهامة وقائدهم ابو سفيان وخرج غطفان في الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عذينة بن حصين وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريضة والضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لاحرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى انزل الله النصر . يقول شلي بن موسى بن طاروس : قد تعجبت من هذا الشيخ كيف



عدل عن ذكر قتل مولانا لعمر بن عبد ود عند قدوم الاحزاب وما كان بذلك من النصر وذلل الكفر واعزاز الدين وقول النبي « ص » لضربة علي لعمر بن ود افضل من عمل امتي الى يوم القيامة وقد روى ذلك منهم موفق بن احمد المكي اخطب خطباء خوارزم في كتاب المناقب وروى ابو هلال العسكري في كتاب الاوائل حديث قتل مولانا علي « ع » لعمر بن عبد ود وغيرها وهو من الايات المشهورة والمعجزات المذكورة واما حديث اضطراب قلوب المنافقين وشكوكهم في الله وفي سيد المرسلين صلى الله عليه وآله فارى الزمخشري لم يذكر غير واحد والقران قد تضمن لفظ ذكر الجمع وما يدل على كثرة من شك منهم واضطرب قلبه وينبغي ان تكون الاشارات بفساد النيات الى من عرف منهم الجبن والذل والحرب عند المضلات والحروب والحوادث الساعات والحادثات فانهم اهل هذه الصفات .

فصل فيما ذكره من الوجهة الثانية من القائمة السابعة من الكراس السادس من الكشف من الجزء السابع ايضا من حديث قريظة وبني النضير بانظر ما ذكره منه وروى ان جبرئيل اتى رسول الله « ص » صبيحة الليلة التي انهزم فيها الاحزاب ورجع المسلمون الى المدينة ووضعوا سلاحهم ، فقال يارسول الله لم تضع السلاح ان الله يامر بك بالمسير الى بني قريظة وانا عاين اليهم فان الله داقهم دق البيض على الصفا انهم لك طعمة فاذن في الناس ان من كان سامعا طيعا فلا يصلي العصر الا في بني قريظة لما صلى كثير من الناس العصر الا بعد العشاء الاخرة لقول رسول الله فحاصروهم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم ان يقتل مقاتليهم ويسبي ذراريهم ونسأؤهم فكبر النبي وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة اربعة ثم استنزاهم وخندق في سوق المدينة خندقا وقدمهم فضرب اعناقهم وهم بين ثمانمائة الى تسعمائة وقيل كانوا ستمائة مقاتل وسبعائة اسير .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اعلم ان اليهود اما كانوا قد عرفوا من جانب موسى ان محمداً فكتفوا ذلك وعامدوه وانما غالب لهم ومذل بهم ومسلك عليهم ولا يدري احد الاخرين لأجل ما يدعون من شفقة موسى عليهم وتعرفهم بما يحدث به عليهم وعلى هذا فان الذين حاربوا رسول الله «ص» مقاتلون مستحقون لما جرى عليهم من الاستيصال حيث عرفوا انه قهر لهم ومسط عليهم ولم ياتفتوا الى سابق علمهم به واهلكوا انفسهم بآيائهم وتعرضوا للقتال وهموا بذلك على ان سلف اليهود عملوا بالجهود على كل حال وان من تخلف منهم غير معذور في الاقتداء بهم في الضلال وقد عرفوا منهم انهم كانوا حقيقة عليهم السابق وعاندوا في سلوكه سوء الطريق .

فصل في تذكره من اجراء الغرض الكشاف للزخشرى من الوجهة الأولى من القائمة السادسة من تكراس السادس منه بلغظه الا المودة في القربى يجوز ان يكون استثناء متصلاً اى لا اسئلكم اجراً الا هذا وهو ان تودوا الهى وقرايتى ولم يكن هذا اجراً فى الحقيقة لأن قرابته قرابتهم فكانت صلتهم لازمة لهم فى المودة ويجوز ان يكون منقطعاً اى لا اسئلكم اجراً قط ولكن اسئلكم ان تودوا قرايتى الذين هم قرابتكم فلا تؤذوهم ، من قلت فهلا قيل لا مودة القربى او الا المودة للقربى وما معنى قوله الا المودة فى القربى قلت جعلوا مكان المودة ومقرأها كقولك لى فى آل فلان مودة ولى فيهم هوى وحب شديد تريد احبهم وهم مسكان حى ومحلها وابست فى بصيرة المودة كاللحم اذا قلت الا المودة للقربى وانما هى متعلقة بمحذوف تملأ الظرف به فى قولك المال فى الكيس وتقديره الا المودة ثابتة فى القربى ومتمكنة فيها والقربى مصدر كالزلفى والبشرى بمعنى القرابة وامراد فى اهل القربى . وروى انها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت عليهم قال «ص» على وفاطمة وابناهما وبطل عليه ما روى عن علي . شكوت الى رسول الله حسد الناس لى قال

اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن  
والحسين وازواجنا عن ايماننا وشمالنا اوزريتنا خلف ارواجنا وعن  
النبي «ص» حرمت الجنة على من ظلم اهل بيته وآداني في عترتي ومن  
اصطنع صنيعا الى احدمن ولد عبد المطالب ولم يحازه عليها فانا اجازيه عليها  
غدا اذا لقيني يوم القيامة ثم قال الرنخشري ايضا ماهذا لفظه وقال رسول  
الله من مات على حب آل محمد فقد مات شهيدا الاومن مات على حب آل  
محمد مات مغفورا له الاومن مات على حب آل محمد مات تائبا الاومن مات  
على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الايمان الاومن مات على حب آل  
محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير الاومن مات على حب آل محمد  
يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها الاومن مات على حب  
آل محمد فنج الله في قبره باذان الى الجنة الاومن مات على حب آل محمد  
جعل الله قبره مزار ملائكة لرحمة الاومن مات على حب آل محمد مات على  
السنة والجماعة الاومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب  
بين عينيه ايس من رحمة الله الاومن مات على بغض آل محمد مات كافرا  
الاومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة .

يقول علي بن موسى بن طاووس : انظروا الى اهل هذه الاحوال  
والوصايا بالقراءة . الآن والى ماجرت عليهم حالهم من القتل والذل  
والاستيصال وسوء الاحوال والاطراح لعلومهم ورواياتهم وترك اتباع  
اثارهم وهداياتهم والالتزام ممن يرو واقبه حديثا والاجترأ واتخذوه  
اعظم من صاحب النبوة وقد كان زمانه متاخرا .

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من كتاب الكشف للرنخشري وهو  
آخر الكتاب في تفسير القران من الكراس الحادي عشر من الوجهة الاولى  
من القائمة التاسعة في تفسيره اني بلفظ الرنخشري ، وعن ابن عباس  
ان الحسن والحسين مرضا فعادها رسول الله «ص» في ناس معه فقال  
ياالحسن لو نذرت علي ولديك ، فنذر علي وفاطمة وفضة جارية لهم ان

يريا مما بها ان يصوموا ثلاثة ايام فشفيا ومامهم شي\* فاستقرض علي «ع»  
من شمعون الخيرى اليهودى ثلاثة اصواع من شعير فطحن فاطمة «ع»  
صاعاً فاخبزت خمسة اقراص على عددهم فوضعوها بين ايديهم ليفطروا  
فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم يا اهل بيت محمد مسكين من مساكين  
المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة فأثروه وابتوا ولم يذوقوا  
الا الماء واصبحوا صياماً فلما امسوا ووضعوا الطعام بين ايديهم وقف  
عليهم بقيم اسير في اللثة ففعلوا مثل ذلك فلما اصبحوا اخذ علي «ع»  
بيد الحسن والحسين فأقبلوا الى رسول الله «ص» فلما ابصرهم وهم يرتعشون  
كافراخ من شدة الجوع قال «ص» ما شد مايسوئني ماارى بكم وقام  
فانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها قد التصق بطنها بظهرها وغارت  
عينها فساءه ذلك فنزل جبرئيل وقال خذها يا محمد هناك الله في اهل بيتك  
فاقرأه السورة .

يقول علي بن موسى بن طاووس : في هذه القصة والسورة اسرار  
شريفة ، منها انه يجوز الا يثار على النفس والاطفال بما لا بد منه ، ومنها  
ان القرص لا يمنع ان يؤثر الانسان به ، ومنها ان الواجب من قوت العيال  
لا يمنع من الصدقة في مندوب ، ومنها انه اذا كان القصد رضاء الله تعالى  
هان كل مبذول ، ومنها ان الله تعالى اطاع على صفاء سرايرهم في الاخلاص  
فجاد عليهم بخلع اهل الاختصاص . ومنها انه لم ينزل مدح في سورة من  
القران كما نزلت فهيم على هذا الأيضاح والبيان ، ومنها ان من تمام الاخلاص  
في الصدقات ان الايراد من لذي يتصدق عليه جزاء ولا شكورا بحال من  
الحالات ، ومنها ان الاثار وقع من كثير من القرابة والصحابة ايام حياة  
النبي من النساء فلم ينزل على احد مثل ما نزل على مولانا علي وفاطمة والحسن  
والحسين عليهم السلام .

فصل فيما تذكره من تفسير ابي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي وهو  
عندنا عشرة مجلدات في كل مجلد جزوات ، واعلم ان ابا علي الجبائي من

عبد لعثمان بن عفان واسم العبد المذكور ابان فهو يتعصب على بني هاشم تعصباً لا يخفى على من انصف من اهل البصائر وكأنه حيث فاته مساعدة بني امية بنفسه وسيفه وسنانه قد صار يحارب بني هاشم بقلبه ولسانه .  
أقول : واما نسبته الى ابان عبد عثمان بن عفان فذكر محمد بن معية في كتاب المولى عن الخطيب مصنف تاريخ بغداد ووقفت عليه في تاريخه فقال عند ذكر ابى هاشم ولد ابى علي الجبائي عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن حالة بن حمران بن ابان مولى عثمان بن عفان .

أقول : وكان هذا حمران بن ابان جد الجبائي حاجباً لعثمان بن عفان واتفق تعلق الجبائي على عثمان بن جده ابان عبد عثمان وجده حمران حاجبه فتو كدت عداوته لبني هاشم ، والد ابو علي الجبائي سنة خمس وثلاثين ومائتين ومات في شعبان سنة ثلاث وثلاثمائة .

أقول : واما بغضه على بني هاشم فان اظهر التفاسير ابن الداس تفسير عبد الله بن عباس ومن روى عنه وهذا كتاب تفسيره كأنه ماسمع في الدنيا مفسراً للقران اسمه عبد الله بن عباس .

أقول : ويبلغ تعصبه الفاضح انه يأتي الى آيات ما ادعاه المتقدمون على بني هاشم في الخلافة انها نزلت فيهم ايام خلافتهم ولا قبلها ولا احتجوا بها ولا ادعى لهم مدع ايام حياتهم انها نزلت فيهم فيدعى هو بعد مائتي سنة ونحو خمسين سنة من زمان الصحابة ان هذه الآيات نزلت فيهم ويستحسن المكابرة والبهت والفساد الذي لا يليق بالعقل ولا بالعقل .

أقول : واعلم ان تفسيره يدل على انه ما كان عارفاً بتفسير القران ولا علومه فانه يذكر ما يدينه من التأويل الاشاذ غير مستند الى حجة من خبر او كلام العرب او وصف اختلاف المفسرين والاحتجاج لقوله الذي يخالف اقوالهم .

أقول : ثم يذكر الآية ويقول في اكبر ما يفسره انها يعني الله كذا وكذا في آيات محتملات عقلاً او شرعاً اعادة تاويلات وما كان جبرئيل

ولارسول الله «ص» يقولون في مثل ذلك يعني الله كذا وكذا الابوحي من الله تعالى وهو قد عرف ان القران الشريف تضمن من اعظم الخلايق محمد «ص» { ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين } وقال جل جلاله ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ثم يقول في اواخر تفسير ايات قد قال في اولها يعني الله تعالى كذا وكذا فيغفل عن قوله ان الله عنى ذلك ويعود يقول وجهه اووجوها اخر يذكر ان الله عنها كيف كان يحسن في حكم العربية والاستعمال ان يقول انما يعني الله كذا وكذا بلفظ انما المحققة لما اشتملت عليه المافية لما عداه لم يذكر بعد ذلك وجهها اووجوها اخر .  
ويقول : ان الله جل جلاله لعنها .

أقول : ثم لا يذكر قصص الانبياء ولا الحوادث التي تضمن القران الشريف ذكرها كما جرت عادة المفسرين العارفين بها .

أقول : ثم لا يذكر اسباب النزول على عادة المفسرين ولاوجوه الأعراب ولا التصريف والأحتمال ولأماجرت به العادة من تعظيم فصاحة ايات القران ومواضع الأعجاز بها على صواب من كمال المقال .

فصل فيما ذكره من اواخر المجلد من تفسير ابى علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي من القائمة الثانية الى ما ذكره من كلامه في الكراس الأول من لفظه ، فقال محنة الرافضة على ضعفاء المسلمين اعظم من محنة الزنادقة ثم شرع يدعى بيان ذلك بأن الرافضة تدعى نقصان القران وتبديله وتغييره فيقال له كلما ذكرته من طعن وقداح على من يذكر ان القران وقع فيه تبديل وتغيير فهو متوجه على سيدك عثمان بن عفان لان المسلمين اطبقوا انه جمع الناس على هذا المصحف الشريف وحرف واحرق ما عداه من المصاحف فلولا اعتراف عثمان بانه وقع تبديل وتغير من الصحابة ما كان هناك مصحف محرف وكانت تكون متساوية ويقال له انت مقر بهؤلاء القراء السبعة الذين يختلفون في حروف واعراب وغير ذلك من القرآن



ولولا اختلافهم ما كانوا سبعة بل كانوا يكونون ثانياً واحداً وهؤلاء السبعة منكم وليسوا من رجال من ذكرت أنهم رافضة ويقال له ايصال القراء العشرة ايضاً من رجالكم وهم قد اختلفوا في حروف ومواضع كثيرة من القرآن وكلهم عندكم على الصواب فمن ترى ادعى اختلاف القرآن وتغيره انتم وسلفكم لا رافضة ومن المعلوم من مذهب الذي تسميهم رافضة ان قولهم واحد في القرآن ، ويمال له قد راى في تفسيرك ادعت ان بسم الله الرحمن الرحيم ما هي من القرآن الشريف وقد اثبتنا عثمان فيه وهو مذهب سلفكم انهم لا يرونها اية من القرآن وهي مائة وثلاثة عشر اية في المصحف الشريف تزعمون انها زائدة وليست من القرآن فهل هذا الاعتراف منك يا ابا علي بزيادةكم في المصحف الشريف وقرآن ما ليس فيه ويقال له وجدناك في تفسيرك تذكر ان الحروف التي في اول سور القرآن اسماء السور ، وراينا هذا المصحف الشريف الذي تذكر ان سيدك عثمان بن عفان جمع الناس عليه قد سمي كثيراً من اسور التي اولها حروف مقطعة بغير هذه الحروف وجعل لها اسماء غيرها فهل كان هذا مخالفة على الله جل جلاله ان يسمى سور كتابه العزيز بغير اسم الله تعالى او كان ما عمله صواباً وتكون انت فيما تدعيه انها اسماء السور مدعياً على الله تعالى ما لم يعلم من تفسير كتابه ، ويقال له قد رايناك قد طولت الحديث بان سورة الحمد كانت تقرأ مدة زمان البعثة وكيف يمكن ان يكون فيها تغير فهل قرأت هذا الكلام على نفسك وغيره بغيره بغير ان عقنك وكيف ذكرت مع هذا ان بسم الله الرحمن الرحيم المذكورة في اولها في كل مصحف وجدناه ليست منه وكيف اختلف المسلمون في بسم الله الرحمن الرحيم من سورة الحمد هل هي اية منها ام لا وكيف قرأ عمر بن الخطاب غير المعضوب عليهم وغير الضالين بزيادة غير قبل ولا الضالين على ما حكاه الزحمرى عنه في تفسيره اما سمع المسلمون رسول الله «ص» يقرأ الحمد في صلاته وغيرها فعلى م اختلفوا بها في هذا وامثاله منها فهل ترى الا ان كما طعنت به على الذي تسميهم

رافضة متوجه الى سلفك واليك والى سيدك الذي تنعصب له على بني هاشم المظلومين معكم ، ويقال له وجدنا القرآن الشريف متضمن ان فيه ما لا يعلم تأويله الا الله على احد القرائتين ونراك قد ادعيت تفسير الجمع من آيات القرآن فان القسم الذي استأثر الله تعالى بمعرفته دون عباده وعلى القراءة الأخرى ان الراسخين في العلم يعلمون قسما من القرآن دون غيرهم فهل تدعى انك من الراسخين في العلم ولهذا تفسيرك يدل على انك لست من اهل العلم بالقرآن فكيف تدعى رسوخاً فيه ويقال له ان الذي تدعيه انت وامثالك على الرافضة انهم يقولون ان القرآن لا يعرف تأويله الا امامهم بهتان قبيح لا يليق باهل العلم ولا بدوى الورع ولا بمن يستحق مما يقول فان الرافضة ما تدعى ولا اعرف احداً من العقلاء يدعى شيئاً من القرآن لا يعرف تأويله مطلقاً الا واحد من الأمة لأن القرآن الشريف فيه للحكم الذي تعرف تأويله ومفهومه بغير تأويل بخلاف ظاهره فكيف يدعى احد ان هذا لا يعرف الا واحد من الأمة .

أقول : فاما المتعاق من القرآن بالقصص فكيف يدعى احد ان مفهوم انقصص المشروحة بالقرآن لا يعرفها الا امام الشيعة ما قبيح مكابرتك .  
أقول واما الأحكام الشرعية التي تضمنها صريح لفظ القرآن الشريف فكيف تدعى من تسميهم بالرافضة انها لا يعرفها الا امامهم وهم يحتجون بها في تصانيفهم وكتبهم .

أقول : وانت ترى كتب محتجون بالقرآن في كل شيء يحتمل الاحتجاج به وما يدعون ان هذا الاحتجاج صادر عن امامهم فأى شيء حملك على التعصب على الشيعة المظلومين معك لأجل تملأنهم على بني هاشم وإي حاصل لبني أمية المالكين من تعصبك لهم وقد شهد عليهم بالضلال صواب المقال ، ثم يقال له كيف تدعى على قوم شاهدنا فتاواهم ووقفنا على كتبهم وتصانيفهم انهم موحدون شاهدون لله تعالى ولرسوله بما شهد به صريح العقل وصحيح النقل انهم اعز على الاسلام من الزنادقة وهل

يدعى عليهم الاتفديهم اولانا علي علي من تقدمه من الصحابة فان كنت  
تقصد بهذا الطعن علي مولانا علي وبني هاشم تاخرا عن بيعة ابي بكر  
علي قاعدة الخوارج فكذلك بذالك عازا وشنارا فان البيخاري ومسلم شهدا  
في صحيحهما ان عليا وبني هاشم تاخرا عن بيعة ابي بكر ستة اشهر او نصف  
سنة الى حين وفاة فاطمة وعرفت ان عليا «ع» كان يقول انه مظلوم  
منذ قبض رسول الله فما كان ذلك ان تطعن بما يرجع علي هدم الاسلام  
وتفتضح به بين الانام وانت عرفت ان عليا والصحابة تحاربوا بعد وفاة  
النبي «ص» ايام طلحة والزبير ومعاوية قد اعتذرت للجميع فهلا كان  
الذين تقدموا علي مولانا علي أسوة بمن حاربهم ويكفون الجميع عندك  
معدورين ويكون جميع الشيعة معدورين وهلا كان القوم عندك على شبهة  
ابن علمت انهم جميعا معاقدون وانهم اضر على الاسلام من الزنادقة لولا  
انك مطرود عن الحق وتابع للهوى ومفتون وستعلم اذا جمعنا وايالك موقفا  
القيامية كيف نكون ونكون ، ويقال لأبي علي الجاثي لامثاله هل ترى  
العقل يقتضي ان نبيا او سلطانا يخرج رعيته من الضلال الى الهدى ومن  
الفقر الى الغنى ومن الذل الى العز وبلوغ غايت المني ومن المشابهة الدواب  
بعبادة الأحجار والأخشاب ويردهم الى حكم الأبواب فلما حاصر هذا النبي  
او السلطان على اقل عقايد المتعصين عليه وصفاء الملك عن الاكدار أن  
تراحم الاجانب اهل بيته على دوائه ثم لم يقنعوا بمزاحمتهم على رياستهم  
حتى قتلوا منهم فريقا واسروا فريقا وقصدوه بالعداوة في الحياة وبعد  
المات وبلغت العداوة لهم الى انهم اذا سمعوا عن احدائه يمدحهم او تولاهم  
او يفضلهم على سواه اخرجوه عن الاسلام وحكموا عليه بالزندقة وجحود  
الشرايع والاحكام اهكذا يالنا نبي يكون جزاء الاحسان اما تعلم انكم  
كنتم مسلمين مؤمنين فقد اعتقاكم من القتل ومن الجزية التي الرهاها  
اهل الذمة وانكم عتقاؤنا على كل حال وبتنا وصلتم الى كل ما تدعونه من  
رياسة او علم او بلوغ امال وارحموا نفوسكم من يوم الحساب والسؤال .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من المجلد الأول من تفسير أبي علي  
الجبائي من الوجهة الأولى من القائمة الخامسة من الكراس الثاني من الجزء  
الثاني المذكور بلفظه وأما قول الله سبحانه وتعالى ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا  
حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَنْ تَرَكْ خَيْرًا لَوَصِيَّةٍ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ  
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ فإنما عني به ما كان فرضه على الناس في صدر الإسلام  
من الوصية للوالدين والأقربين ثم نسخ ذلك بأن بين السنة أن لا وصية  
لوارث وبين أن ذلك رسول الله ونسخ عنا فرض الوصية أيضاً .

يقول علي بن موسى بن طاووس : يقال لأبي علي الجبائي أن هذا  
الحديث الذي قد ذكر عن رسول الله أنه لا وصية لوارث ينتقض بعضه  
بعضاً وهو يقتضي أنه حديث مكذوب على رسول الله « ص » وهو  
مما يستحيل العمل بجميع ظاهره وإذا كان لابد من تأويله على خلاف  
الظاهر فهلا ذكرت له وجهاً يجمع بين القرآن وبينه من غير نسخ فوجوه ذلك  
كثيرة فأتينا قولنا أنه يستحيل العمل بجميع ظاهره لأن ظاهره يقتضي أن  
يكون الوصية في حال يكون الموصى له وارثاً وهذا متعذر لأن الموصى  
بوصى وهو حي وما انتقل ماله ولا ما وصى به إلى غيره حتى يسمى  
الذي بوصى له أنه وارث فلا بد أن يقول أن معناه لا وصية لمن يمكن  
أن يكون وارثاً .

أقول : وإذا قلت أنه لا وصية لمن يمكن أن يكون وارثاً بطلت  
الوصية للقريب والبعيد وذهب حكم كتاب الوصية في هذا وإحكام  
الوصية به في الإسلام لأنه لا يوجد أحد من المسلمين إلا يمكن أن يكون  
وارثاً في وقت دون وقت ومثل ذلك أنه إذا فقد ذو السهام من أهل  
الموارث كان أوارثون ذو الأرحام على الخلاف في ترتيبهم وإذا فقد ذو  
الأرحام كان ميراث الأسان أماليت المال وهو عايد إلى أمم الوقت وإلى  
سائر المسلمين أو إلى فقراء المسلمين على بعض المذاهب فإذا تكون الوصية  
ساقطة في مئة الإسلام لهذا الحديث المتناهية في العمق والافتقار

أقول : وإن قال إنما المراد يكون عند وفاة الميت وإرثنا فيقال له هذا أيضا غير معلوم لجواز أن يموت من يوصى له قبل وفاة الموصى فيكون الموصى له موروثا ولا يكون وإرثنا على ظاهر خبر الجبائي إلا أنه لا وصية لمن يعلم أنه يبقى بعد الموت وبصير وإرثنا وذلك أيضا لا طريق معلوم للذين يوصون له فلا تصح الوصية أيضا .

أقول وإذا كان ظاهر الحديث لا يصح العمل عليه ومتضادا في نفسه وسافطا عند علماء أهل البيت جميعهم الذين روى العلماء من المسلمين أن النبي «ص» قال إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي فكيف ينسخ به صريح القرآن الشريف وهل الأقدام على نسخ القرآن بهذا الحديث الضعيف إلا التهورين بالله تعالى وبكتابه المعظم المنيف .

أقول : وإي عقل أو نقل يقتضي أن التركة التي للورثة فإذا أكد الموصى استحقاقهم للثالث بالوصية يكون التأكيد مبطلا أو باطلا .

أقول : ومما يمكن تأويل الحديث مع سقوطه أن لا وصية لو ارث يزيد نصيبه من الميراث على الثلث فإنه يأخذ الثلث كله وزيادة فلا حاجة إلى الموصى له وهذا تأويل قريب من عادة الجبائي في الاجتهاد والاستحسان ويكون باقي عموم الآية على ظاهره في الوصية مطلقا لأهل الإسلام والإيمان ولا يكون نسخا معارضا للقرآن ، وقد ذكر جدي أبو جعفر الطوسي : في التبيان عند ذكر هذه الآية كلاما شديدا ونحن نذكره لفظه وفي الآية دلالة على أن الوصية جائزة للوارث لأنه قال الواهدين والأقربين والوالدان وإرثان بلا خلاف إذا كانا مسلمين حريين غير قاتلين ومن خص الآية بالكافرين فقد قال قولاً بلا دليل ومن ادعى نسخ الآية فهو مدع كذلك ولا نسلم له نسخها وبمثل ما قلناه . قال محمد بن جرير الطبري : سواء فإن ادعى الإجماع على نسخها كان ذلك دعوى باطلة ونحن نخالف في ذلك فقد خالف في ذلك نسخ الآية طاووس فنصها بالكافرين لمكار الخمر ولم يحملها على النسخ وقد قال أبو مسلم محمد بن بحر

ان هذه الآية بمجمله واية الموارث مفصلة وليست نسخا فمع هذا الخلاف  
كيف تدعى الاجماع على نسخها ومن ادعى لقوله «ع» لا وصية لوارث  
فقد ابعد لان هذا اولا خبر واحد لا يجوز نسخ القران به اجماعا وعندنا  
لا يجوز العمل به في تخصيص عموم القران وادعائهم ان الأمة اجمعت على  
الخبر دعوى عارية من البرهان ولوسلمنا الخبر جارا أن نحمله على انه لا وصية  
لوارث فيما زاد على الثالث لاننا لو خيلنا وظاهر الآية اجيزت الوصية بجميع  
ما يملك الوالدین والاقربين لكن خص ما زاد على الثالث لمكان الاجماع  
واما من قال ان الآية منسوخة بآية الميراث فقولوه بعيد من الصواب لأن  
الشيء انما ينسخ غيره اذ لم يمكن الجمع بينهما فاما اذا لم يكن بينهما تناف  
ولا تضاد بل امكن الجمع بينهما فلا يجب حمل الآية على النسخ وهو لا تنافي  
بين ذكر ما ورث الله للوالدين وغيرهم من الميراث وبين الأمر بالوصية  
لهم على جهة الخصوص فلم يجب حمل الآية على النسخ وقول من قال  
خصوص الاجماع على ان الوصية ليست فرضا يدل على انها منسوخة  
باطل لأن اجماعهم على انها لا تنفذ الفرض لا يمنع من كونه مدونا اليها  
ومرغبا فيها ولأجل ذلك كانت الوصية للأقربين الذين ليسوا بوارث  
ثابتة بالآية ولم يقل احد انها منسوخة في حرامهم ومن قال ان النسخ من  
الآية ما يهلك بالوالدين وهو الحسن والصحاك فقد قال مالا ينافي ما قاله  
مدعوا نسخ الآية على كل حال ومع ذلك فليس الأمر على ما قيل لأنه  
لادليل على دعواه وقد قال طائوس اذا اوصى لغير ذى قرابته لم يحز  
وصيته وقال الحسن ليست الوصية للأقربين وهذا الذي قاله عندنا  
وان كان غير صحيح فهو مبطل قول مدعى نسخ الآية وانما قلنا انه  
ليس بصحيح لان الوصية لغير الوالدین والاقربين عندنا جائزة ولا خلاف  
بين الفقهاء في جوازها .

أقول : وهذا كان المراد من كلام جدي ابى جعفر الطوسي ذكرناه  
بلفظه وذكر بعد هذا مقدار ما يوصى به والخلاف فيه ولم يوصى من



الاقربين ، واعلم اننى انما قلت فى تأويل الخبر اذا لم نسقطه انه يكون معناه لاوصية لو ارث اذا كان المسمى له من تركته الذي يوصى له الثلث واكثر منه لاننى لو اطلعت القول فى التأويل بانه فيما زاد على الثلث امكن ان يقول فيما يبقى لتخصيص قول لاوصية لو ارث معنى لان الوصية بزيادة على الثلث لا تصح لاحد سواء كان وارثا او غير وارث وقول جدى الطوسى كئنا نجيز الوصية الوالدين والاقربين بالتركة كلها كيف كئنا نجيز ذلك والاجماع على المنع من الزيادة على الثلث مانع لنا من الجواز مخصص لكل عموم فالذى قلناه وحررناه اقرب الى تأويل الخبر ولم نذكر جميع ما كئنا نقدر عليه من تأويله واما قول جدى انها تحمل على المندوب فاقول قد تكون الوصية بواجب فيها هو واجب وقد تكون مندوبا فيها هو مندوب فتحمل على كل ما يحتمله .

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث وهو اول المجلد الثاني من تفسير الجبائى من الوجهة الثانية من لكراس اعشر بلمظه واما قول الله سبحانه وتعالى { ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون } فانما عني به النبي «ص» فقال له ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا واراد لا تحسبنهم امواتا فى وقت ما اخبرتهم بهذا الخبر ودين له بقوله بن احياء عند ربهم يرزقون انهم فى وقت ما اخبره عنهم بهذا الخبر كانوا احياء فى قبورهم يرزقون وعنى بقوله عند ربهم انهم فى الوضع الذي لا يملك لهم احد من اعباد نعماً ولا ضراً الا الله فجعل ذلك كونه لهم عنده على هذا المعنى لا على انهم اذا كانوا فى القبور كانوا قريبين من الله بالمسافة وبذا كانوا على وجه الارض احياء كانوا بعيدين منه لان الله لا يجزى عليه حلول الاماكن ولا الكون فيها ويجوز ايضا ان يكون عني بذلك انهم عند الله احياء على ما يعلمهم احياء وان كان بذلك يخفى على ائس وهذا احياء المؤمنين في

فيورهم لان الله اذا اراد ان ينعمهم في قبورهم وان يجعل لهم بعض ثواب اعمالهم في الدنيا لم يجز ان يوصل اليهم النعيم والثواب حتى يحميمهم لان الميت لا يجوز ان يمجد النعيم واللذات .

يقول علي بن موسى طاروس : قول الجبائي انما عني به النبي (ص) تحمك عظيم على الله تعالى واقدام هائل على كتابه العزيز ولعله لو قال ان الآية نزلت على معنى ابك اعني واسمعي يا جاره وانما لعل المراد التعريف للمؤمنين ولاهل الشهداء ان من قتل منهم احياء يرزقون وانهم ماماتوا فانهم كانوا احوج الى معرفة ذلك من تعريف النبي بحيث يسهل على الناس الجهاد والقتل اذا عرفوا ان الشهادة حياة عند الله تعالى ولقتل اهل الشهداء عن قتالهم بما يعرفونه من حيائهم واثلا يشمت الكفار بهم اذا قتلوا في سبيل الله .

أقول : واما قول الجبائي ان المراد في حياة الشهداء في تلك الحال الى ان اخبره الله تعالى لرسوله (ص) تحمك ايضا من الجبائي واقدم لا يليق بذوي الورع والدين لان الآية قد تضمنت تخصيص الوقت دون غيره وهي محتملة حياة الشهداء بعد قتلهم حياة مستمرة فمن اين عرف الجبائي انها مختصة بالوقت الذي ذكره لافله ولا بعده .

أقول واما قول الجبائي انهم يذكرون في قبورهم فهو لعله خلاف اجماع الذين يغيرهم من المسلمين لان الطعام والشراب والاكل في القبور خلاف الطاهر من مذاهب العلماء العارفين وما ان الذي حمل الجبائي على تخصيص ذلك بوقت كذا في القبور وليس في الآية ما يوجب ذلك افتراء يعتقد انهم اذا اكلوا في القبور يكون عندهم نيوت طهارات واحتاجون الى . . . اكرنهم بعد في الحياة الدنيا على ما اختاره من اتاويلات .

أقول : واما قول الجبائي عند ربهم انه عني به انهم في موضع لا يملك لهم احد من العباد نفعاً ولا ضرراً فهو جهل من الجبائي بما في كلام العرب والحجاء منه على الله تعالى حيث يقول : جر جدرانه عني به ما يقول

وانما عادة العرب اذا قالوا عن يريدون اكرامه انه عندي اى عند كرامتي  
وعناتي والقرب من محبتي ونعمتي ونحو هذا وما يريدون ان عندي بمعنى  
المسافة ولا بمعنى الذى ذكره .

أقول : واما قول الجبائي ويجوز ان يكون عني بذلك انهم عند الله  
احياء على انه يعلمهم احياء فهو تأويل عجيب منه وجهل بما قدمه لانه  
قدم ان الله عني ما ذكره اولاً فاذا كان قد علم ان الله عني ذلك المتقدم  
فكيف بقي يجوز للجبائي ان يقول معنى اخر ويقول انه عنه لولا غفلته  
وتهاونه في تفسيره .

أقول : ولولا كان المراد ان الله جل جلاله يعلمهم احياء ما كان كذلك  
زيادة على ما يعلم تعالى من حياة الكمار وحياة غير الشهداء والاية انما تضمنت  
وجوها من الاكرام للشهداء فلا بد ان يكون قوله تعالى احياء عند ربهم  
متضمناً لنوع من اكرامه تعالى للشهداء .

أقول : وقوله جل جلاله بعد هذه الاية فرحين بما آتاهم الله من فضله  
ويستبشرون بالدين لم يحقوا بهم من خاتمهم الاخوف عليهم ولا هم يحزنون  
كيف خفي عن الخبائي ان هذه الارض ف تقتضى ان الشهداء اخرجوا  
من قبورهم الى مقام من الاكرام يليق بهذا الوصف من الانعام لقد كان  
التأنيق به انه لا يشغل نفسه بتفسير القرآن ويقتصر على ماهو اسلم واليق  
للعقول والافهام .

فصل فيما تذكره من الجزء الرابع وهو ثاني المجلد من لوحة الثانية  
من القائمة الثانية من الكراس الخامس من تفسير الجبائي بلطه اما قول الله  
سبحانه وتعالى { ام يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله فقد آتينا  
آل ابراهيم الكتاب والحكمة واتيناهم ملكاً عظيماً } فانما عني به اليهود الذى  
ذكرهم في الاية الاولى قبل هذه الاية واراد بقوله ام يحسدون الناس  
بل يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله وعني بذلك رسول الله «ص»  
واصحابه المؤمنين لأن اليهود كانوا يحسدونهم على ما اناهم الله من نبوته

وكرامته التي اتاها نبيه محمداً «ص» لأن قوله ام يحسدون لا يجوز بان يكون معناه الشك لأن الله لا يجوز عليه الشك بل هو لم يزل عالماً بكل شيء وقد يجوز مثل هذا في اللغة ان يقول القائل على كلام قد تقدم ام فعلت ذلك وهو يعني بل فعلت ذلك وعنى بقوله فقد اتينا آل ابراهيم مثل ما اتينا محمداً «ص» من الكتاب والحكم والنبوة والملك فأتينا محمداً ذلك كما اتينا اولئك فلا ينبغي ان يحسدوه على ذلك بان يكذبوه لان ما اتاه من ذلك انما هو من فضل الله والله يوتي فضله من يشاء وليس للعباد ان يحسدوا احداً على فضل الله .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قول الجبائي ان اليهود كانت تحسد رسول الله «ص» على نبوته فان اليهود كانت منكرة لنبوته «ص» ولوقال ان الحسد كان على كلما بلغ اليه «ص» من كل حال يحتمل الحسد عليها على اعتقادهم فيه كان اقرب الى صواب التأويل وقول الجبائي انهم كانوا يحسدون اصحابه المؤمنين فانه تأويل متنافضة لما تقدم قبلها من القرآن في قوله تعالى { وبقولون الذين كفروا اهؤلاء اهدى من الذين امنوا سبيلاً } وقول الجبائي وعنى بقوله فقد اتينا آل ابراهيم مثل ما اتينا محمداً من الكتاب والحكم والنبوة والملك فأتينا محمداً «ص» وذلك كما اتينا اولئك فاقول لو انصف الجبائي لكان يرى في تأويل هذه الآية ان الله جل جلاله قد اتانا محمداً «ص» وآله الملك والنبوة والحكمة كما كان آل ابراهيم والا لو كان قد اتانا محمداً «ص» والنبوة ولم يوت اله حكمة ولا ملكا كيف كان يكون قد اتانا محمداً «ص» مثل ما اتى آل ابراهيم والحديث كله انما كان في آل ابراهيم فيجب ان يكون قد اتى آل محمداً «ص» من ما اتى آل ابراهيم وهذه الآية كما ترى شاهدة على ما ذكره من تأويلها انه اتى محمداً مثل آل ابراهيم ان يكون آل محمد «ص» انعم الحكمة والملك العظيم .

أقول : وهذه رد ايضا على من قال من المتقدمين انه لا تجتمع النبوة والملك والخلافة في بيت واحد وقد جمعها الله تعالى لآل ابراهيم وآله واذا جمعها

الله لال محمد «ص» فيكون لهم اسوة بال ابراهيم «ع» واما قوله اصحابه المؤمنين وكيف يسمى الصاحب ال محمد «ص» لولا تعصبه على بني هاشم والعرف المستعمل في الشريعة المحمدية ان آل عترته من الاسرة النبوية فصل فيما ذكره من الجزء الخامس وهو الاول من المجلدة الثالثة من تفسير الجبائي الخامس منه بمعناه لان لفظه فيه تطويل لاحاجة اليه في تفسير قوله تعالى { فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم } فقال الجبائي انه اذا اخلف العدلان في تقويم الجزاء جاز العمل بكل واحد من حكمها واذا كان يجب العمل بحكمين مختلفين فهذا اصل في اثبات صحة سائر احكام المجتهدين الذين قد اصابوا في احكامهم وان كانت احكامهم مختلفة ولا يوجب اختلافها ان يكون الحق فيها واحدا دون سايرها .

يقول علي بن موسى بن طاووس ان العدلين اذا اختلفا يعمل بحكمها ما الذي يقول لمن قال له انما يعمل بقول العدلين اذا اتفقا في الحكم لان ظاهر القران هذا لانه لو جاز العمل بقول كل واحد منها اذا اختلفا كيف يكون عاملا بحكم عدلين انما يكون عاملا بقول واحد والعمل بقول واحد خلاف ظاهر القران الشريف فالفرض الذي فرضه لاصل له ثم بقا للجبائي من اين عرفت انه اذا كان الحكم المختلف في هذا الصيد يعمل به لزوم ان يكون ساريا في جميع احكام المجتهدين وهل في ظاهر الاية شيء من هذا وان قال انه يقول بالقياس فيقال له ليس في هذه الاية ما يدل على حمل فرع على اصل لعل جامعة بينهما وان ذلك يكون مشروحا اقول وقول الجبائي عن المجتهدين الذين اصابوا في احكامهم نقيض لما جعله اصلا لانه اذا كان الاجتهاد دلالة على الاصابة في الاحكام فلان جاز تعلق الاجتهاد بالاصابة وكان يجب على اصله ان يكون كل مجتهد مصيبا والافيقال له ان كان قائل اذا اصاب في قوله جاز العمل به سواء كان من اهل الاجتهاد او من غيرهم وقول الجبائي ان الاختلاف لا يوجب ان يكون الحق في واحد واطلاقه

هذا القول عظيم لانه يقتضى ان الأمم المختلفة المتفرقة والملل المتضادة واصحاب العقائد المتفرقة كلهم مصيبون سالمون وهو واهل عقيدته ما يرون ذلك وانما اوقال ان اختلاف العقول في الحكم اذا علم المكلف انه مخير في الاخذ بآيها شاء فيكون العمل على ما علم من تخير الله تعالى ولا يسمى مختلفا على الحقيقة بل كل من احكمين يقوم مقام الآخر فهو الى الوفاق والاتفاق اقرب من الاختلاف والافتراق .

أقول : ولو كان الاجتهاد في الشريعة الحمديّة صحيحا ما كان الصحابة قد بلغوا بينهم حد القتل للنفوس والحروب واستحلال الدماء والرؤس وكان قد عذر بعضهم بعضا عند الاختلاف وما كانوا مفرقين ومعلوم عند اهل الانصاف ان القوم ما عذروا من فارق جماعتهم ولو كان الجبائي صادقا فيما يقول فهو عذر علماء اهل البيت وعلماء شيعتهم على خلافهم .

وصل فيما ذكره من الجزء السادس من تفسير الجبائي من الوجهة الثانية من القائمة التاسعة وبعضه من العاشرة بمعناه لأجل طول لفظه من تفسير قوله تعالى { الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون } فذكر ابو علي الجبائي ما معناه ان الكفار مضطرون يوم القيامة الى الصدق ولا يقع منهم كذب ولا قبيح لأن المعارف تكون ضرورية والتكليف مرتفع وقال ايضا فيه ما لفظه انما عتوا ما كنّا مشركين عند انفسنا في الدين وانهم في هذا القول صادقون اذا كان لا يجوز ان يكونوا فيها كاذبين في الآخرة فيقال له لو كان الأمر كما زوّات ما كان لقول الله تعالى انظر كيف كذبوا على انفسهم على وجه التعجب من كذبهم معنى يطابق تكذيبهم والقرآن الشريف يتضمن خلاف ما قال ابو علي الجبائي في آيات غير هذه منها قوله تعالى عن اهل النار ولو ردوا اعادوا الما نهو عنه وانهم لكاذبون فوصفهم بالتكذيب في النار وقال جل جلاله { يحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون } وظاهر هذه الآية انهم يحلفون كذبا



كما كانوا يخلقون في الدنيا كذبا وليس كل من كان عارفا بشي' ضرورية لا يقع منه خلاف لان العبد المختار علم المقبيحات الضرورية وهو يقدم عليها ويصلها وكذا في الآخرة .

فصل فيما نذكره من الوجهة الأولى من القائمة الأولى من السكراس الخامس من الجزء السابع وهو اول المجلدة الرابعة بلفظه واما قول الله سبحانه وتعالى قال القوا فانما عني به ان موسى قال لهم القوا وهو يعني الجبال والعصى التي افادوا مغالب موسى لاعلى سبيل الامر لهم بذلك ولم يرد ان يلقوا ايضا لأن هذا الالتقاء كان كفراً منهم وطلباً لمغالبة موسى وابطال امره والأنبياء لا تجوز ان تامر بالكفر ولا تريده ولكن معناه ان كنتم محقين فيما تقولون فالقوا فاذا كان في قول هذه الشريطة خرج ذلك من ان يكون امراً فيقال له ان تزيك ان معناه انكنتم محقين فيما تقولون والقوا وانه ما يكون امراً بل على انك ما تعرف الامر صيغة غير ان يكون مراداً من المأمور ومراد الامر ولوعرفت عادة العرب والفصحاء اعلمت ان الامر مختلف الصيغة وهذا الامر من احدى وجوهه ولعل المراد بقول موسى «ع» الق ليكشف الحق ويظهر ويثبت عندهم نبوته ويكون امراً حقاً وصحواً ولعل موسى «ص» عرف انهم يؤمنون عند ظهور معجزته فيكون امراً منه لهم لاجل ما يظهر من رسالته ومن ايمانهم به فما اخرجهم الى العداوة عن حقيقة مع امكان ذلك انما لولا انه كان غير عارف بهذا الشأن .

فصل فيما نذكره من الجزء الثامن من الوجهة الثانية من القائمة العشرة من السكراس الثالث من تفسير الجباني بلفظه فيما نذكره منه واما قول الله سبحانه وتعالى ما كان لنبي ان يسئره له اسرى حتى يشق في الارض يريدون عرض لدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وانما عني به الاسرى الذي كانوا من اصحاب الرسول «ص» يوم بدر لانهم كانوا اسرى للمشركين طمعاً في الفداء ولم يقتلوه كما امر الله عز وجل فيقال

الجبائي هذا طعن صريح في الصحابة من اهل بدر فما عذرنا في ذلك واذا اجزت عليهم مثل هذا الطعن والخالفة لله تعالى ولرسوله «ص» والرسول بين اظهرهم فكيف جعلت مخالفة منهم بعد وفاته متعذرة وكيف رفعت المعلوم من محاربتهم لعلي «ع» في البصرة وصفين وما حشرت هناك ما قد شهدت ههنا عليهم من التصريح بمخالفتهم لله تعالى ولرسوله «ص» ولقد كنت في شغل من هذه المماقضة والطعن على الصحابة وما رايته ذكر اسماء هؤلاء الذين طلبوا الفدية من الأسراء يوم بدر والتفسير للقرآن يقتضي ذكرهم اثلا يبقى الطعن عاماً محتملاً للبري منهم ولو شئت ان اسمي من ذكره وشهدوا عليه انه طلب الفدية واثار بترك القتل لفعلت ومن يكون له معرفة بكتبهم يعلم من اشار من ائمتهم بأخذ الفدية .

فصل فيما نذكره من الجزء التاسع وهو اول المجد الخامس من تفسير الجبائي من الوجهة الثانية من لقائمة الخامسة من الكراس الثاني منه بالفظ ما نقل منه واما قول الله سبحانه وتعالى ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين اشر كوا مكانكم اثم وشر كاؤكم فزيلنا بينهم وقال شر كاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فقال الجبائي وعنى بقوله وقال شر كاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون وان شر كاؤهم اتفقوا منهم وقالوا ما كنتم تعبدوننا بأمرنا وارادنا لان الآخرة لا يكون فيها كذب لان التكليف فيها زائل ولا بد ان يلجى الله فيها العقلاء الى ترك ما اقيحه في عقولهم من الكذب وغيره ولولا ذلك لما جار ان يزيل التكليف عن العقلاء لان ذلك يودى الى اباحة الكذب والقبايح وهذا لا يجوز على الله تعالى فصيح ان معنى قول شر كاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون هو على المعنى الذي ذكرناه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ان قوله يعنى ما كنتم تعبدوننا بأمرنا تحكم عظيم على الله تعالى ولعل العقول السليمة لا تقبل ان الأحجار والأصنام تقول لهم ما كنتم تعبدوننا بأمرنا لان الأمر ما كان بسببه انهم كانوا يعبدونهم بأمرهم وهلا قال انه يحتمل انما كنتم تعبدوننا ان اهاؤكم

موافقة لقوله الله تعالى واتخذ آلهه هواه ويكون قولهم صدقا وما كان يحتاج الى ما ذكره وقوله انه لا بد ان يلجى الله فيها الى ترك ما يقبحه وهل لا يجوز ان يسكون تكليفهم جازا فيما يتعلق باحوال القيمة وما يلزم منه تكليفهم لجميع تكاليف الدنيا وقد تضمن كثير من الآيات والاخبار وعيد الكفار وتهديدهم على ما يقع منهم يوم القيامة من انكار واقرار وأى عقل يقتضى ان الله تعالى يجمع الرسل والحفظة من الملائكة وجميع الشهداء على الامم ليشهدوا على من الجأهم الى يريد تعالى من الجحود او الاقرار ويقهر الشهداء على الشهادة عليهم وكيف ادعى الجبائي ان العقل يحيز هذا على الله تعالى وانما الذي تقتضيه العقول السليمة ان الكفار المشهود عليهم قادرون ومختارون ومتمكنون من الأنكار والأقرار وانهم لما انكروا احوج للامر الى شهادة من شهد عليهم وشهادة جوارحهم بما انكروه حتى تضمن القرآن الشريف انهم انكروا بعد شهادة الشهود والجوارح فقال تعالى وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء فهذا تصريح لا يخفى وبحكم لا يشتهه ان الذين انكروا على جلودهم مختارين وان نطق الجوارح عليهم بالشهادة كان اجزاء واضطرارا والفرق بينها ظاهر .

فصل فيما نذكره من الجزء العاشر من تفسير الجبائي وهو الجزء الثاني من المجلد الخامس من الوجهة الاولى من القائمة الثانية في تفسير قوله تعالى {اذ قال يوسف لاهيه يا ابت انى رايت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم لي ساجدين} فقال الجبائي ما هذا لفظه ويجوز ان يكون المراد بقوله رأيتهم لي ساجدين اى رأيتهم لي خاضعين فجعل خضوعهم له سجودا لان الخضوع في اللغة السجود من الخاضع للمخضوع له .

يقول علي بن موسى بن طاووس : لعن الجبائي قد غفل عن اخر القصص او ما كان يحفظ القرآن لان يوسف لما سجد له ابواه واخوته قال هذا تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربى حقا ففسر هذا السجود المعهود

بذلك السجود فلو كان ذلك خضوعاً من غير سجد ما كان يقول « ع »  
هذا تاويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقاً وقال الجبائى فى تفسير قوله  
تعالى لا تقصص رويك على اخوتك الآية ان تاويلها عند يعقوب كان  
اخوته وابويه يخضعون له ويعظمونه ولم يذكر ما نص الله تعالى من  
تاويلها وشرحه : يوسف انه السجود المهود بل يقبل العقل ان يوسف  
علم منها ما لم يعلمه يعقوب .

فصل فيما تذكره من الجزء الحادى عشر وهو اول المجد السادس من  
تفسير الجبائى من الوجهة الأولى من القائمة السابعة من الكراس الثامن  
بلفظه واما قول الله سبحانه وتعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى  
بربك وكيلا فنعما عنى به لاسبيل لك على عبادى فى ان تضرهم سوى  
وسوستك لهم الاستدعاء لهم الى المعاصى فاما سوى ذلك من الضرر الذى  
يجوز ان تضر به العباد بعضهم بعضا فانه لاسبيل لك عليهم ولا قوة لان  
الله خلقه خلقا ضعيفا عاجزا رقيقا خفيا ولرقتة وخفته صار لا يراه  
الناس وهو لا يمكنه ان يضرهم الا بهذه الوسوسة التى يستغرى بها العصاة منهم  
يقول على بن موسى بن طاووس : ان ان استثناء الجبائى للوسوسة  
وليس فى الآية استثناء وقوله ان الله جل جلاله عنى هذا التاويل العظيم  
من الجرأة والافدام فى الاسلام وهلاك انه يحتمل ان يكون المراد ان  
عبادى هذا انتحاصيص والاشارة انه ليس عليهم سلطان يقتضى المخلصين  
منهم الذين قال ابليس عنهم لا غوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين من  
اين علم الجبائى ان الله ما اراد الا تاويله واما قول الجبائى انه ما يقدر على  
غير الوسوسة اخرجت آدم من الجنة واهلك الخلاق الانقياد وكيف  
هو ما يحاجى على تاويله الضعيف ولقد كان القتل من ابليس مع سلامة  
الآخرة اهون مما يسمى به من هلاك الدنيا والآخرة فان المنهوم من  
قول الله تعالى وكفى بربك وكيلا ان هؤلاء العباد المشار اليهم ما قدر  
ابليس عليهم ليكون المنة من الله فى مدحهم وعصمتهم من ابليس كاملة

وجمايتهم منهم شاملة والا اى معنى يكون التأويل الجبائى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا انك تبلغ منهم هلاكهم الا القليل فى الدنيا والاخرة أقول : واما قول الجبائى ان الشيطان ضعيف عاجز وانه لا يرى .

أقول : كيف يكون عاجز أو هو عدو يرى ادم من حيث لا يرونه ومن المعلوم ان العدو اذا كان يرى عدوه من حيث لا يراه ظفر به واهلكه سريعا وكيف صار من هذه صفة عند الجبائى عاجزاً وكيف فهم من قول ابليس لرب العالمين فوعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ان هذا القول من ابليس تهديد عاجز ضعيف اعاذ الله كل مسلم من تدويلات رأى الجبائى السخيف وهل هو فى العقول ان عدو العبد سلطان قاهر يقول مواجهة ومجاهرة اسطابه انى اغوي عبيدك اجمعين ولا يسلم منهم الا القليل ولا يعتبر العاجز ولا يظهر خوفاً ولا ذلاً ان هذه صفة عبد عاجز بل الجبائى العاجز الذي هو من جملة مضاحات ابليس ومن لعب به الذي حكيناه واما قول الجبائى انه خائف من الشيطان خلقاً ضعيفاً فيقال له ان كان ضعيفاً ابليس عند الجبائى لاجل ان خلقه رقيق خفى فمالائك الذين يقابون فى البلاد ويصبح بعضهم صبيحة ورتها اخلاق وامد بهم الانبياء فى الحروب بمعنى ان يكون ضعفاء باخرين عند الجبائى على هذا وكذلك يدعى ان يقول عن الجن الذين كانوا من اقوى جند سليمان بن داود يكونوا ضعفاء عاجزين لأجل رفقتهم وخفتهم وكذلك العقول التي تتقوى بها الخلائق على دفع اخطار الدنيا رقيقة خفية لا يراها الناس كما ذكر الجبائى وكذلك الارواح التي تقوم بها قوة من الحياة رقيقة خفية لا يراها الناس والاهواء التي يغرب وتقطع وتصل ايضا رقيقة خفية .

فصل فيما ذكره من الجزء الحادى عشر ايضاً من تفسير الجبائى قبل اخوه اثنى عشر قائمة فى تفسير قومه تعالى فوجدنا عبداً من عبادنا اتقناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً فقال الجبائى ما هذا العظم ويقال ان هذا الانسان هو الخضر وليس ذلك بصحيح لان الخضر يقال انه احد

انبياء بني اسرائيل الذين بعثوا بعد موسى وهذا اقيم قول من قال ان صاحب موسى كان الخضر واما مالا يشك فيه فانه كان نبياً من انبياء الله ورسولا من رسله لأن الأنبياء لا يجوز ان يتعلموا العلم الا من ملك من ملائكة الله اورسولا من رسله لأن من لم يكن من الملائكة والرسل يجب عليهم اتباع الرسل والتعلم منهم ولا يجوز ان يحتاج الأنبياء الى ان يتعلموا ممن يجب ان يتعلم منهم فهذا بين انه كان من رسل الله وانبيائه وبذل على ذلك ايضا ان هذا العلم لا بد لمن يعلمه بوحى الله عز ذكره اذا كان لم يخبر به نبي من انبيائه والله تبارك وتعالى لا يوحى الا الى انبيائه ورسله فجميع ما ذكرناه بوجوب ان يكون هذا العبد الذي ذكره الله نبيا لله ورسولا له هذا اخر كلام الجبائي بلفظه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اما قول الجبائي ان الذي اجتمع به موسى ما هو الخضر فانه في انكاره كالخالف للاجماع الذي تعتبره وان خالف احد فشاذا لا يلتفت اليه وربما وهى الجبائي في ذلك من قوة معرفته بهذه الأمور واما قول الجبائي ان الخضر بعد موسى فلو ذكرنا قول كل من قال بخلاف الجبائي بلغ الى الاطناب ولكن نحكى حديث الرخشمري في تفسيره المسمى بالكشاف فهو عالم بعلوم كثيرة لا يخفى فضله عند ذوى الأنصاف فان الرخشمري حكى في تفسير سورة السكهف ان بني اسرائيل سألوا موسى اى الناس اعلم فقال انا فعتب الله حين لم يرد العلم الى الله فاوحى الله اليه بل اعلم منك عبدلى عند شمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر في ايام افريدون قبل موسى وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقى الى ايام موسى وذكر الرخشمري وجهاً اخر في سبب طلب موسى الخضر ان موسى قال الله تعالى ان كان في عبادك من هو اعلم مني فدلي عليه قال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة اقول واما قول الجبائي ان الأنبياء لا يجوز ان يتعلموا من غير نبي واطلاق هذا القول فهو جهل منه وخلاف العقل اتراه يعتقد ان كل شيء كان يعرف



كل صنعة يحتاج الى استعمال شي منها كالكتابة وغيره انما يعتقد ان  
النبي كان يحسن الكتابة ام هو موافق للقران في انه ما كان يحسنها ويحتاج الى  
الصحابة في المعرفة بها وليسوا الانبياء على اليقين اما سمع الجبائي ان وصي سليمان  
كان عنده من العلم باحضار عرش بلقيس ما لم يكن عند سليمان لمفهوم قول  
الله تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك قبل ان يرتد اليك طرفك .  
أقول : واما قول الجبائي ان الوحي لا يكون الا للانبياء فهو جهل  
منه ايضا وتكذيب للقران ومكابرة للعيان اما سمع الجبائي في كلام الله  
تعالى واذا اوحيت الى الخواص ان امنوا بي ورسولي قالوا امنا وليسوا  
انبياء اما كان للجبائي من العقل ما يدل على انه اذا جحد الوحي الى غير  
الانبياء ان يجوز ان يكون لله تعالى الهم الخضر ذلك الهاما من غير وحي  
حتى وقع الجبائي في هذا التعبير لقد كان مستورا ولا اشتغاله في هذا التفسير  
فصل فيما ذكره ايضا من الجزء الحادي عشر من تفسير الجبائي بعد  
اربعة قوائم من الموضع الذي ذكرناه قبل هذا فقال الجبائي ما هذا انظمه  
وقوم من جهال العوام يذهبون الى ان الخضر هو حي الى اليوم في الأرض  
وانه ايلقى الناس ويلقونه وهذا جهل ظاهر لأن هذا يوجب ان يكون  
بعد نبينا محمد «ص» نبي تلقاه امته وياخذون عنه امر دينهم ولو كان ذلك  
كذلك لم يكن محمد «ص» خاتم النبيين واخرهم والجاز ان يكون في زمنه  
نبيا كما كان بعده في امته نبي هو الخضر وهذا يوجب تكذيب القران  
مع ان الخضر انما كان رجلا من بني ادم فلو كان كذلك لوجب ان نعرفه  
كما نعرف الناس بعضهم بعضا بالملافة والمشاودة فاذا كان لا يعرف ولا يعرف  
له مكان فهذا دليل على بطلان ما يدعونه من حياته وملاقاته بل يعلم انه  
قد مات قبل نبينا محمد وانما نبينا بعث بعد الانبياء ولم يكن معه في الأرض  
نبي ولا بعده لانه اخر الانبياء .

يقول علي بن موسى بن طاووس : انما تكذيب الجبائي بحياة الخضر  
والاخبار متواترة من الفرق كلها بحياته وملاقاته ولا ادري كيف استحسن

نفسه هذه المكابرة والجهود اما احتجاجة بأنه كان يلزم منه ان يكون  
بعد نبينا نبي موجود فكان هذا مقدار عقوله فيكون قد تعثر بأذيال جهله  
وان كان عائد عن الحق وعدل عن الصديق فيوم القيامة موعده ويحه انما  
كان نبينا «ص» خاتم الانبياء واخر الانبياء اى انه ان يبعث ولم يبعث  
من بعده واما جواز بقاء نبي قد بعث قبله ونبيي والمسلمون الذي يقول  
عليهم معترفون ان ادريس باق الى الان وقد روي من طرقهم ان الياس  
باق وانه يجتمع هو والخضر وادريس كل سنة في موضع عرفات وان عيسى  
باق الى الآن وانه ينزل من السماء الى الدنيا ويكون في امة نبينا محمد «ص»  
وما أعرف بين يعتبر به من المسلمين خلافا في هذا فكيف خفي مثلك ذلك  
على الجبائي هذا على دعواه الباطلة ان الخضر «ع» نبي واذا كان غير نبي  
فقد سقط قول الجبائي بالكلية .

أقول : واما قول الجبائي لو كان الخضر موجودا لكان الناس يلقونه  
ويعرفونه فهذا قد تقدم منه خلافه وانه كان وجودا في الدنيا وما عرف  
الناس حديثه الا لما عرفه الله تعالى لموسى به فهل دل عدم العلم به قبل  
تعريف موسى له انه كان موجوداً ومن كان العقل قاضيا انه يلزم معرفة  
كلما ج و معترل عن الخلائق ومنفرد في اطراف المشارق والمغرب وما كنت  
اعتقد ان الجبائي يبلغ الى هذا الجهل ونقصان هذا العقل .

أقول : واما قول الجبائي فاذا كان لا يعرف ولا يعرف له مكان فهذا  
دليل على بطلان ما يدعونه من حيائه وملاقاته فيقال له هب انك ما تعرفه  
ولا تعرف مكانه فن اين علمت وحكمت على اهل الشرق والغرب والبعيد  
والقريب ان احدا منهم لا يعرفه ولا يعرف مكانه وانت تعلم ان في بلدك  
بل لعله في جيرانك من لا تعرفه ولا تعرف اين مكانه فهل لزم من هذا  
عدم ذلك الذي لا تعرفه لقد ضل من جعلك دليلا له .

أقول : واما قول الجبائي بل يعلم انه قد مات قبل نبينا محمد «ص»  
بمعنى لأنه اخر الانبياء وقد قدمنا فتقول ان اصحاب التواريخ وعلماء

الاسلام قد نقلوا دون موت للخضر وعرفنا من ذكر موت الخضر ومن حضر وفاته ومن كفه ومن صلى عليه ومن دفنه فقد اعترفت بوجود الخضر وزعمت ان وجوده يقتضى معرفت الناس به ولقائهم له وما وجدنا لوفاته وتوابع الوفاة خيراً ولا حضراً وأنه لا مانع ان يبقى بعد نبينا نبي بعث قبله كما بقى عيسى وأدريس ونقول زيادة على ما قدمناه هل يجوز الجبائي ان يكون الخضر قد سقط حكم مدعاه من نبوته بان شريعته نبينا محمد «ص» ناسخة كل شريعة قبلها وبقي الخضر داخلاً في شريعتنا كما كان هارون وغيره من الانبياء داخلين في شريعته من كانوا داخلين في شريعته اما سمع الجبائي يشرب من ماء الحياة وتواتر الخبر بها فكيف حكم بفساده واحالته ولكن تعصبه على بني هاشم وعلى المهدي «ع» ويكفي للمهدي «ع» مثالا بقاء أدريس وعيسى «ع» والمعمرين وان الله قادر لذلك وان المهدي من جملة معجزات محمد «ص» وابائه.

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني عشر من المجلدة السادسة من تفسير الجبائي من أوجه الاولة من الفائمة الثامنة من الكراس الرابع منه بالقطعة واذا قول الله تعالى { وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها لانستذك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى } فاعلم ان مرادك دينك واهل بيتك بالصلوة التي تعبدكم الله بها واصطبر على ادائها والقيام بها.

يقول علي بن موسى بن طاووس : الاتعجب من رجل مسلم يصنف كتابا يعرف انه يقف عليه من يطلع اليه على مرور الاوقات معه مثل هذه التعصبات والمخالات بالله تعالى هل ترى في الاية وأمر اهلك دينك في ظاهرها او معناها او حوّلها او ما يجد هذا تعصباً قبيحاً لا يليق بذوى الالباب المصدقين بيوم الحساب اتراه لو اقتصر على انه يأمر اهلك «ع» بالصلوة اسوة بساير من بعث اليه ما الذي كان ينخرم وينفذ على الجبائي حتى يبلغ به الحال الى ان يزيد في القران ما لا يدل اللفظ ولا المعنى عليه فهل كانت يد محمد وحقه عليه دون عثمان بن عفان .

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث عشر وهو اول المجلد السابع من تفسير الجبائي من الكراس السادس بعد ست قوائم منها من تفسير قول الله تعالى { وعد الله الذين امنو منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعده خوفهم امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فارسلناهم الم فاسقون } فقال الجبائي ما هذا لفظه وهذه الآية هي ايضا دلالة على صحة امامة ابي بكر وعمر وعثمان وعلي عليه السلام لان الله قد وعد المؤمنين ان يستخلفهم في الارض وان يملكهم اياها ويمسكنهم منها حتى يصيروا خلفاء فيها ولم يستخلف فيها بعد رسول الله من هؤلاء الذين كانوا مؤمنين في زمن نزول هذه الآية الا هؤلاء الائمة الاربعة فصيح ان الله تعالى هو الذي استخلفهم في الارض وابعده صابروا خلفاء والا لما كان الله تعالى مستخلفا لهم كما قال وكان هذا يوجب ان يكون لم يوجد خبر هذا الوعد وهذا الخبر على ما اخبر به وهذا لا يجوز على اخباره فصيح ان خلافة هؤلاء الاربعة كانت بأمر رسول الله وان الله تعالى كان استخلفهم وممكنهم في الارض الجواب وبالله التوفيق يقال للجبائي ما تقول للامامية ان قالت لك اذا كان هذه الآية الخلافة عندك وعند الفرق المخالفة فنحن نحاكمكم الى عقولكم عند انصافها ونقول هذه الآية تدل على بطلان خلافة الذين تقدموا على مولانا علي بن ابي طالب «ع» وبيان ذلك ان الله تعالى قال فيها شرط ان يكون فيها . . . لمن يستخلفه من هذه الامة كما كان استخلافه لمن مضى قبلها بلفظه كما { التي } هي حقيقة للتشبيه وقد وقفنا نحن وانتم على اخبار من تقدمنا من بني اسرائيل وغيرهم الذين يحتمل التشبيه بهم فلم نجدهم يحملون الانبياء ولا الاوصياء ولا خلفاء الانبياء باختيار من يختارهم من الامة وما وجدنا احدهم تركو انبياءهم على فراش الموت وتوصلوا قبل الاشتغال بغسله والصلوة عليه ودفنه بغير مشاورة لاهله ولا حضورهم وابعاهوا بعضهم بعضا ولا وجدناهم عينوا في ولايتهم

سنة كما جرى في الشورى وما عرفنا ان مثل هذا على صفة جرى ان نقدم وما وجدناهم عاملين الا على اختيار الله تعالى ونصه على من يقوم بخلافتهم ونياشهم بنيتهم او على غير ما جرت على حال ائمتكم من ولايتهم ووجدنا بني اسرائيل لما قالوا انبي لهم ابث ملكا يقاتل في سبيل الله وعينهم على طالوت فحين جوزها ان يكون تملكه عليهم باختيار غير الله انكروا ذلك ولم يقبلوا ملكه وهو دون الخلافة العامة حتى اوضح ذلك نزول التابوت تحمله الملائكة وهذا الذي نعتقد في الخلافة والامامة انها من الله ورسوله على السواء من غير زيادة ولا نقصان فانصفونا من انفسكم فهذه شهادة صريحة لنا بما نعتقد على ما فسرتموه ان الخلافة مفهومة من هذا القرآن العظيم الشأن ونحن نحاجكم بقولكم في الدنيا والاخرة ويوم الحساب فاتقوا الله ودعوا العصبية واحكموا بالانصاف ومقتضى الالباب فقد وضع لكم وجه الحق والصواب ويقول ايضا علي بن موسى بن طاووس انظر رحمك الله الى العصبية واتباع الاهواء الدينية الى اين تباع بصاحبها والى اية غاية من الضلال تنتهي رايها وهذا الجبائي قد ملا كتبه وغيره من امثاله ان بيعة هؤلاء الاربعة كانت باختيار من اختارهم من الامة وان النبي مات وما نص على احد ثم ادعى هنا بغير حياء ولا مراقبة لما قضته وعى قلبه وعقله بعد وفاته ان هؤلاء الاربعة كانت استخلافهم من الله ومن رسوله ثم انظر بعين الانصاف الى ما قدمه في اول الجزء الاول من تعظيم القول انه كيف يجوز ان يدعى احد على رسول الله «ص» انه مات وما عرف الناس تاويل القرآن وظهره وشهره لهم وكيف تدعى الرافضة ان ائمتهم يعرفون منه ما لا يعرف الناس وبلغ بهم ما حكاك عنهم الى حد الزندقة والكفر هو الآن قد اقر على نفسه ما انكره ولزمه ان يكون شاهدا بالزندقة لانه لو كان معنى هذه الاية استخلاف هؤلاء لكان التي قد عرف الخلفاء الاربعة ذلك وما احوجهم الى اختيار بعضهم لبعض ولان علي سنة في الشورى والا كان قد شمتت بالاسلام اليهود والنصارى

اوغيرهم من الملحدين على دعوى الجبائي وامثاله ان اكمل المرسلين مات ولم  
يعين على من يقوم مقامه في المسلمين مع علمه انه يموت وانهم مفترقون  
الى ثلاث وسبعين .

أقول : فان كان الجبائي يزعم ان الله اراد استخلاف الأربعة وكنتم  
عن رسول الله فهو خروج عن الإسلام وان كان يدعى ان رسول الله  
عرف ذلك وستره عن صحابته حتى اوقعهم في خطر مخالفته وتقصيح  
ذكر رسالته فهو طعن من الجبائي في النبوة والصحابة وان كان يزعم ان  
الصحابة عرفوا من هذه الآية استخلاف الأربعة وما عملوا بها واطرحوا  
الاعتماد عليها ورجعوا الى الاختيار فهو طعن في الصحابة والقرابة وان  
كان الجبائي يزعم انهم ما عرفوا تاويل هذه الآية وعرفها الجبائي واصحابه  
فهى شهادة في معرفة تاويل القران دعوى لنفسه انه اعرف منهم بتاويله  
وذلك شاهد بضلاله وتضليله فاننا قد وقفنا على ماجرت حالهم عليه في يوم  
السقيفة وعند اختلافهم وعند وفاتهم وما وجدناهم احتجوا بهذا لانفسهم  
ولا احتج لهم بها ذو بصيرة وبقا للجبائي ولاي حال ضللت معاوية بن  
ابي سفيان وقد كان عند اصحاب عدالت مؤمناً لما انزلت هذه الآية  
وكان كاتباً للوحى وهو اقرب اليها من لم يكن كاتباً للوحى لانها تضمنت  
منكم ومن يكون من كتاب الوحي اقرب اليها وهلا تشبه بها معاوية  
ابن ابي سفيان فقد كان محتاجاً الى التوبة بما دون هذا القران او هلا تشبه  
بها معاوية ومن كان معه من الصحابة اوقات محاربه وجعلوها عذراً لهم  
في صحبته ومساعدته او هلا احتجوا بها لما خافوا الامر له وقد صار  
الناس مجتهدين على مسالته او طاعته او معونه او هلا احتج بها له ولده  
او بنوا امية بعده لم يسيس خلافتهم به وقد تمكن في الارض اكثر مما تمكن  
منه الخلفاء الأربعة وفتح بعدهم ما لم يفتحوا وهلا احتج طاحه والزبير  
لما تشوقوا الى الخلافة وقلوا ان هذه شاملة لكل من كان مؤمناً ايمانزوها  
ويقال للجبائي وهلا كانت هذه حجة في خلافة صروان بن الحكم وقد كان



من الصحابة ومذكور في رجال النبي «ص» وقد ولي الخلافة وهلا كان احتج بها مروان لنفسه واحتج بها غيره له كما زعمت انها متعلق بمن كان مؤمناً اوقات نزولها وقد كان مروان عندك مؤمناً ويقال للجباثي وكيف عدلت عن دخول خلفاء بني هاشم في عموم هذه الاية حيث تأولها على الخلافة وقد فتحوا بلاد الم تباع اليها الخلفاء الأربعة ولا بنو امية ولا غيرهم وتمكنوا في الدنيا تمكن بيت واحد ونسب واحد مستمرا ما لم يبلغ الخلفاء قبلهم وقد كانوا كما تضمنت الاية خائفين من سادات الجباثي او هلا تأولها على خلافة المهدي وخاصته والقران كما قلناه خطاب الحاضر والمستقبل باللفظ كاف الخطاب فان المهدي وخاصته بلغوا من الخوف وطول المسدة ما لم يبلغه احد ويتمكن هو وجماعته ما لم يبلغ احد من هذه الأمة ابد او قد عرف كل عالم من علماء الاسلام كل منصف ان الخطاب من الله تعالى في حياة النبي «ص» هو خطاب لأئمة بعد وفاته فيما يتعلق عمومهم بتكليفهم المستمرة والا كان قول الله جل جلاله يا ايها الذين امنوا في القرآن كله لمن كان حاضرا في وقت نزولها ولم يكن خطابا لمن اتى بعدهم من الأمم وهل يخفي على عالم ان قوله تعالى { وانكبحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم } ان هذا كاف الخطاب من كان موجودا ولمن ياتي من المكلفين بها الى يوم القيامة وكذلك اذا طلقتم النساء عام للحاضرين ومن ياتي من المكلفين بها ولم يلزم من لفظ آناه الخطاب ولا كاف الخطاب ان هذا لمن حضر منهم وكيف خص الجباثي اية الاستخلاف بمن حضر دون من اتى من الخلفاء لو د ان العصبية بلغت به الى هذا العمى والظلماء ويقال للجباثي ومن اعجب تاويلك لهذه الاية ادخلك لسيدك عثمان بن عفان فيها وقد تضمنت من بعد خوفهم امناً فهذا من صفة هؤلاء الذين قد تضمنت الآية انه يستحلهم وقد عرف كل مطلع على احوال الاسلام ان عثمان بن عفان بالعكس من هذه الآية لأنه أبذل من بعد امنه خوفاً وحصر في داره واخيف خوفاً ما بلغني احد من جاسته وقتل مجاهرة بانفاق من حضر من

الافاق من زهاد المسلمين وباتفاق من اعان عليه من حضر المدينة والناظرين  
 وخذلان الباقي وقال يوسف بن عبد الرحمن الحمري في باب علي بن ابي طالب  
 عليه السلام من كتب الاستيعاب انه بويج لعلي «ع» يوم قتل عثمان ثم  
 ذكر في باب عثمان بن عفان في رواية عن عبد الملك بن الماجشون عن مالك  
 قال لما قتل عثمان اتقى على المزالة ثلاثة ايام وذكر في روايته عن هشام بن  
 عروة انهم منعوا عن الصلاة عليه وهذه احوال مخرجة لعثمان بن عفان  
 من الاية على كل تاويل ومن عجيب ما تضمنته رواية اصحاب الاستيعاب  
 ان يكون علياً «ع» يبيع يوم قتل عثمان وبقى عثمان بعد اجتماع الناس  
 على علي «ع» لا يدفن عثمان ولا يمر علي «ع» بدفنه ولا يصلى عليه  
 ولا يولى احدا من الصحابة دفنه قبل الثلاثة ايام ولا يصلون عليه شهادة  
 صريحة انهم كانوا مجتمعين على ان عثمان لا يستحق دفن ولا الصلاة عليه  
 ويقال للجباي لو كانت الصحابة قد فهموا ان المراد بهذه الاية الاسخلاف  
 لكانوا عقيب وفاة النبي قد تعلقوا جميعهم بها اوقالوا ان هذا وعد لما  
 بالخلافة لاننا قد آمننا وعملنا صالحا لأن هذا الوعد بالخلافة على قول الجباي  
 كان مشروطا بيمانهم وعمل الصالح ويقال للجباي ان الآية تضمنت  
 الوعد لمن كان خائفا من المؤمنين الصالحين وقت نزولها على قوله والايمن  
 وصلاح نيات الأعمال من عمل القلوب فمن عرف بواطن الناس حتى اقتصر  
 على اربعة منهم له وكيف يدعى ان الاربعة كانوا خائفين وقت نزولها  
 وعند تمكنهم كما تضمنوا ظاهرها والتواريخ والاعتبار شاهدة ان القوم  
 كانوا امنين بالمدينة لما نفذوا العساكر الى ملوك الكفار ولذلك يدور الكفار  
 وقصدوهم في ممالكهم وما هذه صفة خائف منهم بل صفة طامع في اخذ من  
 ممالكهم وهل بلغ تاويل الجباي الى ان يدعى الاربعة خلفاء ما كانوا ائمة  
 بقول النبي «ص» ووعد به فتوح بلاد الكفر ومك كسرى وقبصر  
 ولان الاربعة ما باشرُوا حربا للكفار ولا خرجوا من المدينة لذلك بعد وفاة  
 النبي ويقال للجباي في اواخر هذه الاية ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم

الفاسقون وما كانت حال الأربعة عندئذ محتمية لهذا الخطاب ويقال للجبرائي  
بعد قصور معرفتك بالعربية وتفسير القرآن حملك على هذه التاويلات والافرن  
اين عرف ان هذه الآية دالة على الخلافة دون ان يكونوا خلف من تقدم  
عليهم من الامم كما قال تعالى لبني اسرائيل كافة ويستخلفنكم في الأرض  
فينظر كيف تعلمون وما كانوا جميعهم خلفاء ولعل ما يسمى احد منهم  
بخليفة فيما عرفناه من التواريخ وقال تعالى ويستخلفنكم من بعدكم ما يشاء  
كما انشأكم من ذرية قوم آخرين فهل يدعى ذوى بصيرة ان هذه تقتضى  
خلافة فظاهرها كما ادعاه الجبائي وقال تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين  
فيه فهل هذه خلافة كما ادعاه ويقال للجبائي قد سمي الله تعالى الكفار  
خلفاء تصرّحاً وبالزوم من ذلك خلافة ابداء فقال جل جلاله في قصة مخاطبة  
هود لقومه واذكروا اذ جمعناكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق  
بسطة فهل يقبل مذهب الجبائي في اعدل ان الله جعل الكفار خلفاء وهل  
يقوم من هذا كله الا انهم كانوا خلقهم اى بعدهم من ظاهر لفظ الاستخلاف  
لولا العمى وقلة الانصاف ويقال للجبائي لعل صرف هذه ظاهر الآية  
الى الذين باشرنا حروب . . . من المؤمنين الصالحين من الصحابة او كانوا  
مناجين لبلادهم وخائفين منهم اقرب الى دخولهم تحت ظاهرها لأن الخوف  
كان متعلقاً بهم ولانهم اول من استخلفوا بمعنى كانوا خلف الكفار في  
ديارهم وامنوا من اخطارهم .

فصل ووجدت في كتاب التبيان تفسير جدي ابو جعفر الطوسي في  
تفسير هذه الاشياء شيئاً كما ذكرناه نحن وشيئاً ما ذكرناه ونحن نذكر  
الان لفظ كلامه ثم نزيده معاضدة بالحق الذي نصرناه فنقول ما هذا اللفظ  
واستدل الجبائي ومن تابعه على امامة الخلفاء الأربعة بهذه الآية بان قال  
الاستخلاف المذكور في الآية لم يكن الا لهؤلاء لان التمكّن المذكور في  
الآية انما حصل في ايام ابي بكر وعمر لان الفتوح كانت في ايامهم كما  
بكر فتح بلاد العرب وطرقاً من بلاد الحجاز وعمر فتح مدائن كسرى

والى حدخراسان والى سجستان وغيرها واذا كان التمكن والاستيخلاف  
هيئنا ليس هو الا هؤلاء الاربعة واصحابهم علمنا انهم محقون والجواب  
على ذلك من وجوه احدها ان الاستيخلاف هيئنا ليس هو الامارة والخلافة  
بل المعنى هو ابقائهم في اثر من مضى من القرون وجعلهم عوضاً منهم  
وخلفاء كما قال وهو الذي جعلكم خلائف الارض وقال عسى ربكم ان  
يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض وقال وربك الغنى ذو الرحمة ان يشاء  
ينهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء وكقوله وهو الذي جعل الليل والنهار  
خلفاء اى جعل كل واحد منها خلف صاحبه واذا ثبت ذلك فالاستيخلاف  
والتمكن الذي ذكره الله في الاية كانا في ايام النبي حين قمع الله اعدائه  
وعلا كلمته ويسر ولايته واظهر دعوته واكمل دينه ونعوذ بالله ان نقول  
لم يمكن الله دينه لذبيته في حياته حتى تلاقي ذلك متلاف بعده قلت انا وما  
يوكد ما ذكره قول الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن  
المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرين لاتخافون  
فذكر تعالى امان المؤمنين والمصحابة والحاضرين وزوال خوفهم وحصول  
ما وعدهم به ثم قال جدي الطوسي في تمام كلامه ما هذا لفظه وليس كل  
التمكين كثرة الفتوح والغلبة على البلدان لأن ذلك يوجب ان دين الله  
لم يتمكن بعد الى يومنا هذا لعلمنا ببقاء ممالك الكفر كثيرة لم يفتحها بعد  
المسامون ويلزم على ذلك امامة معاوية وبني امية لأنهم تمكنوا اكثر من  
تمكن ابي بكر وعمر وفتحوا بلاداً لم يفتحوها ولوسلمنا ان المراد بالاستيخلاف  
الامامة الزم ان يكون منصوباً عليهم وليس ذلك بمذهب اكثر مخالفينا  
ران استدلووا بذلك على صحة امامتهم احتاجوا ان يدلوا على ثبوت امامتهم  
بغير الاية وانهم خلفاء الرسول حتى يتناولهم الاية فان قالوا المفسرين  
ذلك فان مجاهد قال هامة محمد «ص» وعن ابن عباس وغيره قريب من  
ذلك وقال اهل البيت «ع» ان المراد بذلك المهدي لأنه يظهر بعد الخوف  
ويمكن بعد ان كان مغلوباً وليس في ذلك اجماع المفسرين وقد استوفينا

ما يتعلق بالاية في كتاب الامامة فلا نطول ذكره ههنا وقد تكلمنا على  
نظير هذه الاية وان ذلك ليس بطعن على واحد منهم وانما المراد المماثلة  
من ان يكون فيها دلالة على الامامة وكيف يكون ذلك ولوصح ما قالوا  
ما احتيج الى الاختيار وكان منصوفاً عليه وليس ذلك مذهبا لاكثر العلماء  
فصح ما قلنا بعد اخر اعطاء في تفسير الاية نقلناه من خطه كما وجدناه .  
أقول : ايضا وقد قلنا في كتابنا هذا كتاب { سعد السعود } ان سيد  
الجبائي عثمان ما هو داخل في هذه الاية لأنه ابدل من بعد امته خوفاً ونقولا  
ايضا وكيف يكون على قولهم مولانا علي بن ابي طالب « ع » داخلا  
فيها كما زعم الجبائي لأن امامته كانت اقرب الى الخوف بعد الأمن وكيف  
يكون عمر داخلا فيها او كان عاقبة امره الخوف والتل وكيف تكون هذه  
الاية دالة على ما ذكره الجبائي وقد اتصلت الفتن والخوف من بعد عمر  
وعثمان ومولانا علي « ع » وفي ايام بعضهم وكانت مستمرة مدة من  
معاوية يزيد وبعدها في ابتداء دولة مروان وولده عبد الملك وعبد الله  
ابن الزبير وعبد الرحمن بن الأشعث والارارقة والخوراج ودولة مروان  
ابن محمد وفي انقضاء ملكهم في ابتداء دولة بني العباس الى ان مات المنصور  
ثم ما خلصت دولة للبقاء من جبن وخوف وقتل وحرب الا ان يكون  
شاذا وكان انقضاء دولة بني العباس على الخوف بعد الامن وما لم يجر مثله  
في الاسلام وهل لهذه الاية تاويل في تحصيل امان التام بعد الخوف  
الشديد في البلاد والعباد الا في دولة المهدي كما ذكره لطوسي عن اهل البيت  
التي تاتي بامان مستمر الى يوم القيامة لا يتعقبه المخافات وينتظم امر النبوة  
والرسالة الى اخر الدنيا باقرار الايات والمعجزات .

أقول : واعلم ان كل اية يتعلق بها احد في خلافة المتقدمين على مولانا  
علي « ع » فقد دخل الجواب عنها في جملة ما قد ذكرنا في تفصيل الجوابات  
عن الدعوى بهذه الاية وحررناه ومن يكن له نظر صحيح لا يخفى عنه  
تحقيقه ومعناه .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع عشر من تفسير الجبائي وهو الثاني من المجلد السابع من الكراس الخمس منه من "وجهة الاوتة من رابع قائمة منها في تفسير قول الله تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك" بلفظ الجبائي وعنى بقوله قال الذي عنده علم من الكتاب وهو يعني سليمان لأنه كان عنده علم من الكتاب الذي انزله الله عليه وعرفه معناه انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك واراد ان يتبين للعفريت انه اقدر على ان يأتي بها منه وانه يتهيأ له سرعة لا تمان ملائمتها للعفريت لأنه كان اذا سأل الله تعالى ذلك انتم به الملائكة على ما يريد في اسرع من المدة التي اخبر العفريت انه يأتي به فيها ثم سأل الله تعالى ان ياتيه بذلك على نحو ما قال فاتي الله بعرشها اليه على ما قال .

يقول علي بن موسى بن طاووس : كيف خفي على الجبائي ان الذي اتاه سليمان بعرش بلقيس غير سليمان وان مذهب عبد الله بن عباس ومجاهد ان الذي اتى بالعرش رجل من الانس كان عنده علم من الكتاب وهو اسم الله الاعظم .

أقول : الجبائي عائد ابن عباس وافت به العصبية الى مخالفته في هذا المقارن والمشهور بين المفسرين ان الذي اتا بالعرش غير سليمان فقوم قالوا انه الحضر وقا مجاهد اسمه اسطوخ وقال قتادة اسمه مليخا فهذا تدويل المصدر الاول الذين هم اقرب علم ينزل القرآن يذكرون انه غير سليمان وسياق لفظ الاية يقتضي عند ذوى البصيرة والعقل ان القائل انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك غير سليمان لان الذي ادعاه الجبائي غلط ظاهر وكيف يقول سليمان للعفريت انا اتيك به وهل كان اتيان عرش بلقيس للعفريت او هل طالب ذلك العفريت او ادعاه نفسه حتى يقول له سليمان انا اتيك به وانما لو كانت الاية تضمنت انا اتي به ولم يقل اتيك به كان عسى يحتمل ان يكون القدس سليمان ولا ادري كيف اشتبه هذا على الجبائي حتى تثر فيه ويقال للجبائي ايضا وهل كان يشبهه على العفريت ان سليمان



أقدر منه وأقوى والعفريت يرى نفسه أنه جند من اجناد سليمان ومسخر له حتى يحتاج سليمان أن يريه أنه يقدر على ما لا يقدر عليه العفريت وهل قول سليمان أيكم يأتي به مقصودا على العفريت وهل المفهوم منه إلا أن سليمان طلب من جنده واتباعه من ياتيه به فقال العفريت على قدر مقدوره وقال الآخر على البع من مقدور العفريت وهل كان يحصل تعظيم سليمان عند العفريت والجن وغيرهم إلا أن في جنده واتباعه من غير الجن من يقدر على ما لا يقدر من الاتيان بالعرش قبل أن يرتد إليه طرفه وما يخفى عليهم أن سليمان أدر منهم وبقال للجيتي ومن أين عرفت أنه إذا سأل سليمان ربه أن ياتيه بالعرش أتته به الملائكة ولكن حال عدل الجيتي عن أن الله تعالى ياتيه به بغير واسطة وأما الذي احوجه من ظاهر هذه الآية ومفهومها إلى دخول الملائكة وفي هذه الحال ولقد كان القرآن غنيا عن تفسيره وما تأوله به من سوء المقال .

أقول : وقال الزمخشري في تفسيره أن الاسم الأعظم الذي دعا به صاحب سليمان ياحي ياف يوم قال وقيل يا آلهت وآله كلشي\* لها واحدا لآله الا ان قال وقيل يا ذا الجلال والاكرام قال وعن الحسن الله والرحمن .  
أقول : وقد ذكرنا في كتاب المهيج لدعوات ومنهيج لعنايات طرفا في تعيين الاسم الأعظم مارويناه ورأيناه من الروايات .

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس عشر من تفسير الجيتي وهو اول من المجلد الثامن من الوجهة الأولى من الكراس الثاني من القائمة السابعة منه في تفسير قول الله تعالى انزل ما وحي إليك من لكتاب و قم الصلوة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله ما تصنعون فقال الجيتي بلفظه فانما عني به محمد «ص» وامره أن يتلوا ان يقرء على الناس ما وحي الله تعالى اليه من لقرآن وامره مع ذلك ان يصل الصلاة المتفرضة في اوقاتها وذلك هو امامته لها وبين له أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وهذا توسيع لأن النهي هو فعل النهي والصلوة لا فعل لها وإما

كان للمصلي شغل في صلاته عن الفحشاء والمنكر على سبيل من القول والفعل وكان فيها عظة للمصلي وزجر عن ذلك جعل ذلك نهياً للصلاة عن الفحشاء والمنكر على سبيل في اللفظ وعنى بقوله ولذكر الله أكبر ان ذكر الله تعالى على سبيل الدعاء والعبادة في الصلاة وغيرها أكبر من الصلاة وسائر العبادة .

يقول علي بن موسى بن طاووس : من اين عرف الجبائي ان الذي عناه الله تعالى بقوله جل جلاله اقم الصلاة ان مراده به اوقاتها دون سائر لوازم الصلاة ومفروضاتها ومن اين عرف ان اشتغال المصلي بالصلاة هو نهى عن الفحشاء والمنكر وائى فضل يكون للصلاة بذلك وكل فعل شاغل سواء كان نفيساً او خسيساً يشغل عن غيره بما يشغل عنه ومن اين عرف في الفاظ الصلاة عظة للمصلي وهل لاجوز هذا التعسف والتكليف وذكر ان الصلاة بكنان شروطها واقبال فاعاها على الله تعالى بحدودها وحقوقها تقتضى لطفاً ناهياً عن الفحشاء والمنكر واقبالاً من الله تعالى للعبد ناهياً وكاهياً وقد روينا في الجزء الاول من كتاب المهات والتمات صفة الصلاة الباهية عن الفحشاء والمنكر ويقال للجبائي من اين عرف ان ذكر الله تعالى بالدعاء والعبادة أكبر من الصلاة والصلاة انما هي دعاء وعبادة وقران وزيادة خضوع وخشوع وركوع وسجود وانها عمود الدين واول ما فرض الله على المسلمين وهي التي لا تسقط مع كمال العقل وحصول شروطها عند المكلفين وهلا يجوز الجبائي ان يكون معنى قوله ولذكر الله أكبر لعل المراد به ولذكر الله بالقلوب والسرير وتعظيم قدره ان يقدم احد من عباده عند ذكره بتهوين ذكره بمخالفته في البواطن والظواهر أكبر من كل صلاة يكون القلب فيها ساهياً او غافلاً اولاهيا فان تصور الله بالذكر تعالى في القلوب اصل في كمال الواجب والمندوب .

فصل فيما ذكره من الجزء السادس عشر وهو الثاني من المجلد الثامن من تفسير الجبائي من الوجهة الثمانية من القائمة السادسة من الكراسي الثالث

عشر في تفسير قول الله تعالى { لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فناء يسبحون } فذكر في باب تفسيرها بلفظه وذكر الليل والنهار بالسبق توسعاً لأن يوم والنهار عرضان لا حركة هما وذلك أن الليل هو سير الشمس من وقت مغيبها إلى طلوع الفجر والنهار وهو سير الشمس من وقت طلوع الفجر إلى غيوبة الشمس ومسير الشمس وهو حر كائنها وذلك عرض . لكن أراد بهذا السبق الذي ذكره هنا جرى الشمس وبين أنها لا تكون في بعض أوقاتها امرع سراً منه في بعض آخر وانها لا تجرى إلا بمقدار واحد .

يقول علي بن موسى بن طروس : كيف توهم الجبائي أن لسبق بين الليل والنهار مفهوم سابقة كل واحد منهما لصاحبه بنفسه فتأوله أنه على سبيل الجز وهل قال الجبائي أن الحال في السبق بينهما حقيقة بأن النهار متقدم على الليل في ابتداء تعلم كذا ذكره العلماء بالتفسير والمؤيدون أو قل أن المعلوم من أن نهار اسم والليل زوان ذلك الأصل لأن النهار برزناحاً فإذا غلب النور حدث الليل فالليل حادث على النهار وتتابع له وليس ليون حكم يصدر عنه النهار ويتعقبه عنه وكان لنهار سابقاً على كل حال وقول الجبائي أن ليل والنهار عرض لا حركة لهما كأنه غلط منه أيضاً وقد اعترف أن سير الشمس حر كائنها وذلك عرض وأعله أراد أنها عرضان لا فعل لهما ولا حركة لهما .

فصل فيما ذكره من الجزء السابع عشر من تفسير الجبائي وهو أول الجدل السابع من المكر من الرابع منه من أواخر الوجوه الثمانية من القائمة الأولى وبعضه من أول الوجوه الأربعة من القائمة الثمانية من المكر من المذكور من تفسير قول الله تعالى حتى إذا مجاؤها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجنودهم بما كانوا يعملون بلفظه فأنما حتى به هؤلاء التكفار الذين يحشرون إلى النار ويوزعون اليها فسر أنهم إذا مجاؤها صاروا يحشرونها حوسبوا هناك وسبوا عن أعمالهم التي عملوها في الدنيا وشهد عليهم سمعهم

وابصارهم وجلودهم من شهادة من يشهد عليهم من الملائكة والنبين وسائر شهداء المؤمنين وقد يجوز في تأويل تفسير هذه للشهادة معنيان أحدهما انه يعني الأفعال التي تشهد على الانسان بنية من يقدر أن يفعل ويعلم أفعاله ويريدها فتشهد تلك الشهادة على سبيل الجاء الله عز وجل لعباده في الآخرة الى الأفعال فإذا كان على هذا كانت هذه الجوارح شاهدة على الانسان على الحقيقة وكانت شهادتها فعلها ثم ذكر لوجه الآخر بما معناه ان يكون الشهادة مجازاً واختياراً لوجه الاول اصح واعتمد عليه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ما أدري ما الذي قصد الجبائي بقوله يوزعون اليها ويوزعون لهن معناه يخوفون ويؤخذون بالشدة كما قيل لا بد للسلطان من وزعة من اعوان يخاف منهم رعيته وما كان وماهم معنى العربية من قول الله تعالى يوزعون ويقال للجبائي عن وجهه الأول الذي تأوله واختاره ما الذي احوجك ان تقول ان الله يعني ابعاض الانسان بنية من يقدر ويفعل ويعلم أفعاله ويريدها وما الذي يمنع ان يسكون الأعضاء على ما هي عليه من الصورة وتنطق بالشهادة على صاحبها بما فعلته من الذنوب أيام الحياة الدنيا فان هذا لا ينكره ويحيله من القادر لذاته تعالى الاسهل به ويقال للجبائي كيف سمعت بين هذا القول وبين قول ان الله يبلجها الى شهادة ثم تكون الشهادة منها على الحقيقة وهل هذا الاغفلة منه وهل تكون الارادة التي ذكر اهم يكونون عليها لم يكون ملجأ مضطراً انما تكون الارادة لفاعل مختار ويقال للجبائي كيف وقعت فيما نعيه على المجرمة وتوافق على ان الله تعالى اذا جاءها الى الشهادة كانت شهادتها كذلك فعلها وهل يقبل عقل عاقل ومعرفة فاضل ان من جاءها الى الشهادة يكون ذلك فعل الجوارح وهل تصير الشهادة الامن الله دونها لقد استظرفنا عفة ارفعتم في تفسير القرآن ورحمنا من هو عد كتابك من اهل الاسلام والالباب ويحسنون الظن في تقليدك .

أقول : وعلم ان من وقف على تفسير الجبائي عرف انه كان قائلاً بقول

المجرة في موقف القيامة ولوعرف شيوخ الاشعرية ذلك منه كان { قدما  
 قضاوا بين { فانه اذا قال ان الناس يكونون في الآخرة ملجئين الى الافعال  
 ومع هذا فانها افعالهم حقيقة وان كان الله فهم فعلا وافق المجرة في الدنيا  
 واعترف لهم بان الافعال من الله تعالى ويكون منهم حقيقة وغسل ماضعته  
 من الكتب في الرد عليهم فصار ممن يفتني اليهم واعترف بباطله في حال  
 العباد يوم المعاد وافر انهم مختارون وان كانت العلوم الضرورية لا يستحيل  
 معها ان يقع من صاحبها مخالفة لها فان الجبائي يعلم ان المجرة يعلمون ان  
 افعالهم منهم ضرورة ومن هذا كبروا الضرورة وادعوا انها ليست منهم  
 ويعرفون هو وغيره ان خلقا ادعوا انه ليس في الوجود عسليم بدسهي  
 ولا ضروري والعقلاء يعلمون انهم كبروا او هذا القول بالمدية والضرورة  
 وكذا لا يستحيل ان يقع من الخلاق في موقف القيامة وفي النار افعال  
 المختارين القادرين وان كانوا قد صاروا ذوي علوم ضرورية فكما عرفوه  
 ضرورة ويقال للجبائي ان معنى قولك هي هنا شهادة انبيي والملائكة المؤمنين  
 على الناس وقد تقدم قولك ان العباد يكونون يوم القيامة ملجئين غير  
 مختارين وهل للعقل مجال ان يوصف احكم الحاكمين انه تعالى يلجئ  
 المشهود عليهم الى ما يريد ويلجئ المشهود الى الشهادة بما يريد وهل يقبل  
 العقل والقل المشهود عليهم مختارون والمشهود عليهم ماديون وحيث  
 كان جحد المشهود عليهم باختيارهم واحتاجوا الى شهود عليهم مختارين  
 في الشهادة دافعين لانكارهم .

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن عشر من تفسير الجبائي وهو الثاني  
 من المجلد التاسع من الوجوه الاولى من القائمة العاشرة من الكراس السادس  
 منه بلفظه واما قول الله سبحانه وتعالى قتل الخراصون الذينهم في غمرة  
 ساهون يستهلون اياهم يوم الدين يوم هم على النار يفتنون ذو قوا فكم هذا  
 الذي كنتم به تستعجلون فانما عني به أمره للمبي والمؤمنين بان يدعوا الله  
 عز وجل على الكفار على الكذابين على الله القائلين فيه تبارك وتعالى وفي

انبيائه وفي دينه خلاف الحق من بقائهم الله وان يداروا وان يهلكهم  
بايدي المؤمنين او يهذب من عنده .

يقول علي بن موسى بن طاووس : نجد هذا التأويل مطابقة الآية  
ار مناسبة لها وهل فيها أمر لشيء « ص » والمؤمنين بالسوء او هل ترى  
للخراصين من الصفات التي ذكرها الجبائي صفة واحدة في الآية عن الله  
وهل تضمنت غير التهديد من الله تعالى بخراصين الكتابين بلفظ الدعاء  
عليهم منه تعالى ثم يذكر الجبائي مع هذا التبعاض بين التأويل وبين الآية ان  
الله عني ما اراده اماخاف ان يكون هذا كتابا عن الله وتخرص عليه ويصل  
هذا الوعيد والتهديد من الله اليه .

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع عشر من تفسير الجبائي وهو اول  
المجلد العاشر من الوجوه الاولى من القائمة الخامسة من الكراس السابعة بعنايه  
لأجل طول نقطه في تكرارها من تفسير قول الله تعالى وان اسر النبي الى  
بعض ارواحه حديثه فلما ثبت به وظهر له عليه عرف بعضه واعرض  
عن بعض فلما ثبت بها به ذات من انكسرها اقل ثبت في العلم الخبير ان تتوفا  
الى الله فقد صنعت قلوبكم وان يظهر اياه فان الله هو مولاه وجبرئيل  
وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فذكر الجبائي ان الزوجين هما  
عائشة وحفصة وان امر الذي كان امره ايما الله كان شرب عند ربيب  
زوجته مغاير يعني عسلا وذكر ان قول الله ان الله هو مولاه وجبرئيل  
وصالح المؤمنين يدخل مذهب الرافضة في خبر يوم الغدير لأن مولاه ما كانوا  
اعنة فيقال للجبائي قد تعجبنا كيف سهل ثابت تذكر ان عائشة وحفصة  
هما المراد لئلا يكتفى به سبقه الى ذلك عمر بن الخطاب في رواه مصنف كتاب  
الصحيح عند عمر والاعتماد عليهم من المفسرين فترك المفسرون في هذا وقد ذكرنا في  
الطرايف بعض من ذكر انها عائشة وحفصة .

أقول : وأما قوله ان امر كان شرب الحسن والغاير لما نظم من  
ظاهر هذه الآية وصعوبة فهمها وروايتها والاعتناء بالله وسائر



والملائكة وصالح المؤمنين ان هذا لأجل شرب العسل وهل شرب المعافير  
واظهار سره فيه ما يقتضى لفظ وان نظرها عليه وهل هذا يقتضى ان يكون  
تأويل ذلك لا بما يناسب نوعه المشار اليه وقدرت الشيعة عن أهل البيت  
روايات متظاهرة ان الذي أمر النبي إليها كان غير هذا مما يليق بالنبي او اوقع  
عليها وكيف يتم دأرحم الراحمين واكرم الاكرام واحكم الحاكمين  
على شرب عسل عند زوجته دون زوجته من الزوجات الى هذه الغايات وبقا  
للجبائي عن قوله ان ذكر الله مولاه وعيره يقتضى ابطال مذهب الراضة  
لأنهم ليسوا أئمة كيف بلغت العصبة على ائمة الاثنية الى هذه الغاية من  
العقل الدنيوية اذا قلت لك الذين سميتهم وادعاه اذا كان الله تعالى مولاه  
بمعنى اولى به والملائكة وصالح المؤمنين كان ذلك موافقا لقول النبي لعلي  
يوم الغدير من كنت مولاه فعلي مولاه وحسمهم في الدلالة ان لي «ص»  
ب«هل لعلي» ع «ما جعل الله نفسه من جميع صفات نطق مولى في قوله  
فان الله هو مولاه افول للجبائي ما فذلك ان هؤلاء «كوا» أئمة أتريد  
ان الله ما كان اماماً او تريد الملائكة اوصالح المؤمنين فان اردت جعل جلاله  
فهم حين بمعنى الأئمة وجعل الله تعالى لأل كل لفظ فله بصرف معناه  
الى ما يحتمله ويقضيه والذي يقضيه من الله تعالى ولي النبي من سائر  
الجهات كيف في بدلالات وان اردت جعل ثل والملائكة وسبي يحتمله  
حالم من هذا الوصف يكفي في الدلالة وهو عصمته وأئمة اولي النبي  
ونصرته وهو كيف في الاشارات والملائكة باسمية أيهم من المراتب  
ما هو اعظم من الامامة وان ردت صالح المؤمنين فقد روى من يعتمد  
عليه من رجال المخالف ولما روى ان المراتب من صالح المؤمنين علي بن ابي  
طالب قد ذكرنا بعض الروايات في كتاب الطرائف وهن كانت الشيعة  
يحسن ان يقتضي ان يحسن الله تعالى ورسوله ووصيه مولانا علي «ع» من  
الرياسة والولاية والتعظيم والتحكيم ان «هل الله لداته المقدسة والجبائيل  
والملائكة المعصومين المكرمين»

فصل فيما ذكره من الجزء العشرين من تفسير الجبائي وهو الثاني من  
المجلد العاشر من الكراس الثالث من الوجهة الثانية من القائمة الأولى  
منها ومنه من الوجهة الأولى من القائمة الثانية منها بلفظ تذكره منه من  
تفسير قوله تعالى ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً مع طيبه ولذا ذكره  
وارد من طعم الزنجبيل لذعة اللسان فلما كان في ذلك الشراب ما يلدع  
اللسان على سبيل أثر زنجبيل وصفه بأنه زنجبيل

يقول علي بن موسى بن طاووس : من أين عرف الجبائي أن الله سمي  
ذلك الشراب بالزنجبيل من طريق أنه يلدع اللسان وكيف أقدم على  
تخصيص المشاهدة من هذا الوجه دون سائر أوصاف الزنجبيل وكيف تعثر  
الجبائي حتى جوز أن شراب دار ثواب يلدع اللسان فهو ذاته من الخذلان  
وهذا جوز الجبائي أن يكون اسم الزنجبيل يقع على اجناس من شراب  
فالذي في الدنيا وصفه بأنه يلدع اللسان والذي من عين يسمى سلسبيلاً ما علم  
وصف ذاته إلا أنه من يسقيه لأن الله تعالى قد ذكر هذا الشراب في معرض  
الملة على من بشره وعلى تعظيم قدره وقدره وكيف يكون لما يلدع  
اللسان وكيف يكون على وصف زنجبيل الدنيا لولا أهمية عن معاني تأويل  
القرآن أقول وأما ما ذكره من القائمة الثانية فهو من تفسير قول الله تعالى  
وحلوا أساور من فضة فقال الجبائي ما هذه لفظة رقر طعن بعض الملحدين  
في هذا فقال وأي حسن يكون الرجال عليهم أساور فضة وأي قدر  
للفضة حتى جعلوا ذلك تدبيراً فيه لئلا يلدع في الجنة وقيل له أن  
هذه الأساور هي للنساء لا للرجال وليس أترين يحب أن يكون عدله قيمة  
في الدنيا لأن المراد بذلك إنما هو حسنه في الجنة لا قيمة له لأنه ليس ثم  
بيع ولا شراء ولا ثمن هناك إلا أنباء ولا قيمة فيقول الجبائي ما أجبت الملحدين  
عن سؤالهم لأن الآية تضمنت حليلة للرجال فقال تعالى وحلوا  
أساور من فضة والآيات قبلها وبعدها ما فيها ذكر النساء وما كانت الحلية  
هيئتها للنساء فقال وحلوا بلنظ ثلوثاً فهكذا يكون جواب الملحدين ولو قيل

ان عادة ملوك الدنيا اذا ريسوا مكا عظيما جعلوا له سوارا فلعل هذا على ذلك  
الحق واهل المراد ان الخلية تختلف حال انفسها وحال لباسها على قدر المكان  
وازمان والاساطان فذلك وجه من هذه الوجوه في التعظيم عرف يختص به  
يعرف به وجوه التكريم فيمكن ان تكون فضة الجنة تخلف فضة الدنيا  
ويكون لون جسم الذين يحلون بالنصبة ومراتبهم يكون هناك في المملكة  
هذا شعارهم وهذا جواهرهم او اهل المراد ان الخلية لارجال هناك بالفضة علامة  
على انهم قد بلغوا عند الله تعالى منزلة من القرب والحب ما لم يبلغها وما يكون  
المقصود منها مجرد الزينة ولا القيمة بل التعريف لاهل الجنة بان هذا  
الخلية لاخص الخواص مثلا ولاهل الاختصاص .

يقول علي بن موسى بن طاووس : وقد تركت ما وجدت من الغلط  
والتغير فيما ذكره الجبائي من التفسير لانه كان يحتاج الى مجلدات وانما اتفق  
وقوع خاطري عند لمح كتابه على ما ذكرته من الآيات فلم اسجر قول الكشف  
عنها لئلا يقلده احد فيما غلط فيها واحذر من وقف على كتابه ان يقلده  
في شيء من اشياءه ولا يظن الى من قال بل الى ما قال ويعتبر في ذلك بقول  
غيره من اهل الورع في المقال وذوى العقل والعدل في شرح الاحوان  
وهذا اخر ما اردنا ذكره في هذا الباب بحسب ما رجونا ان يكون خالصا  
لرب الأرباب وهذا تفسير الجبائي من نسخة متيقة لعلها كتبت في حياته  
او قرب وفاته وقفنا منها ما وافق الحق من تأويلاته .

فصل فيما ذكره من تفسير عبد الجبار بن محمد اهدائي الذي كان  
يقول قضاء الفضة واسم كتابه **فرائد القرآن** | وادلته حصل لنا منه  
عدة مجلدات واسم ان هذا عبد الجبار من كان مشتهرا بطلب الدنيا  
والرياسات والحرص على الأدخار وذخائر اهل القللات فهو اخذ في تصانيفه  
في التصص على الامامية والعترة النبوية الذين لم يكن لهم دولة نبوته فعذره  
فيه انه كان طالبا للدنيا فسعى فيما يحصلها به فلا بد في العقائد والأديان  
وذكره **علاء بن عبد الرحمن بن ابراهيم نصيباني** في الجزء الثالث من تاريخه

وهو نسخة عتيقة عليها فراغ قديمة اعلمها بخط رلد المصنف في حوادث  
خمس وخمسين وثلاثة قبض خمر النسخة على القاضي عبد الجبار أمر احمد  
المذكور وعرفه عن القصة ومصادرة اسبابه بثلاثة الف الف درهم وربع  
عبد الجبار في جهة سنة الف طيسان الف ثوب صبر مصري .

**أقول :** فهل ترى من يكون له الف طيسان والف ثوب من تحفت  
العهاد فعملين لله الذين يؤمنون على دين الله وبصدقون على اولياء الله  
وقد ذكرنا لك بعض اقوال طلبة الدنيا ومبايسته عليها بحيث اذا وجدت  
في تفسيره وغيره من تصديقه تعصبها الدين على الدين فلا تعتمد عليهم او هو  
مقارن على ابي علي الجبلي وكاتبه له والمتعلق به .

**أقول :** فيها مذكرة عبد الجبار في الجزء الثاني من فرائد القرآن لأن  
الأول منه باوجه من الوجهة الأولى من الفاتحة السابعة من الكراس  
الخامس منه بالمتن وقوله تعالى { ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة  
الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو من الغائبين } يدل على ان لسانه وارياء  
يصح في الدين ويسمى ان رسول يجب الا يعتبر ظاهره نقول وان  
وجب ان يعتبر فيه بما يكون فيه شبهه ذلك فظاهر فليزه الحكم بالاسلام  
وان يجوز في ابطال خلافة ويدل على انه « ص » لم يكن يعلم بالموطن  
ولا الغيب بخلاف ما تركه طائفة في الزمان والهي « ص » .

يقول علي بن موسى بن طاووس : وجدت حديثه في تفسيره اقرب  
من تفسير الجبلي واول قدما على الخرافة على الله تعالى واما قوله ان الفسق  
والاراء يصحان في الدين فعاد فبعد انها تنع في الدين بلفظ هو ان ناسخه  
اولاه بعد قوله يصحان اي يصح وفوقها اي انه ممكن والا فكيف  
يصح الساق والرباني حكم الشريعة النبوية او وقع منه شيء موافق لاتراضى  
الأنمية وقد وقع نوعان للمناقض اعظم من الكافرين ان المنافقين في الدرس  
الاسهل من السرايا فوه يدل على ان لرسول « ص » لا يعتبر بظاهر  
القول فكيف جار الاعتماد على امر في الاختيار مقدم النبوة وارسالة وهن

يكون اغترار اعظم من اختيار من يحكم على صاحب الشريعة حكما يزيد فيه عليه بغير نص باطلاق الاختيار على وجهه معتمد عليه وانما قلت يزيد فيه عليه لأن الله تعالى قال لحمد وان احسبكم بينهم بما ازل الله وما قال بما رايت وهذا الذي يذكره عبد الجبار في الاختيار يحكم بما يرى فهو زيادة عما بلغ حال محمد «ص» اليه وانما قول عبد الجبار انه يدل على انه لم يكن يعلم البواطن ولا الغيب بخلاف ما تركبه طائفة في الامام والنبي .

أقول : ان هذا مما اتهم به بعض الشيعة الامامية وهو كذب تلقاه اهل الخلاف ممن حكاه بغير حجة وبينة وانما يقول بعض العلماء من شيعة اهل بيت النبوة ان الله تعالى عرف انبيائه وخاصته ما كانوا يحتاجون اليه ان شاء اطاعهم عليه وان شاء ستره عنهم على ما يراه تعالى من المصالح بالعنايات وكيف يقول ذو بصيرة ان بشرا يعلم الباطن والغيب لذاته ويحل تصديق من يدعى هذا على ادنى مسلم سليم في عقله وعلومه وتصرفاته وقد شهد العقل والقل والقران باطلاع كثير من الانبياء والوصياء والاولياء على كثير من مغيباته .

أقول : وكيف ادعى عبد الجبار ان هذه الآية تدل على ان الذي تعجب النبي «ص» قوله في الحياة الدنيا لا يفهم منه خلاف ظاهره وقد قال الله تعالى له «ص» عن منافقين ولتعرفنهم في لحن القول وليس كل من اعجب الانسان بعمومه قوله يدل على انه ما يعرف فساد قوله ومخالفته لباطنه وقد جرت العادات ان كثيراً من اهل العداوات يتوصل بعلمه اوفصاحته او حيلته ويستحسن عدوه لفظه وهو يعلم بالحنه وعداوته ويقال لعبد الجبار اذا كان الحال في الصحابة مع النبي ما ذكرت من الحكم بالظاهر فما كان كل حديث رويته في مدح من ظهر منه بعد وفاته خلاف ما كان في حياته تلك ان الدائع كانت مشروطة بالظاهر الذي كان يعامل اصحابها به وانها لم تبق حجة يدفع بها ما وقع منهم من ظاهر يخالف ما كانت حاكم عليه وان كل من كان مظهرا منهم الزهد في الدنيا وسعى بعد النبي «ص»

بقدميه الى طلب الدنيا وقد سقطت مداخ النبي «ص» لني ذكروا انها  
قالها في حياته .

فصل في ذكره من الجزء الثالث من تفسير عبد الجبار من الوجهة  
الأولى . القائمة الثانية من الكراس السادس بلفظه قوله تعالى ومن اهل  
الكتاب من ان تآمنه بقطار يؤده اليك ومنهم من ان تآمنه بدنيا لا يؤده  
اليك الامام من عليه قائما ذلك بانهم قالوا لبس علينا في الأيمن سبيل وهذا  
مما اظهره الله تعالى لرسوله من علم الغيب لانه عرفهم ان فيهم من يؤدى الأمانة  
الا في الأيمن الذين هم العرب واصحاب محمد «ص» انهم كالمستحلين لأموالهم  
لا يهدون تركها لآمانة فيه خيانة لان مثل ذلك لا يعرف من اعتقادهم الا من  
تعريفه تعالى فصار كالمعجز لرسوله من هذا الوجه .

يقول علي بن موسى بن طاووس اما ترى عبد الجبار اعترف بان الله  
تعالى اظهر لرسوله علم الغيب وهكذا قول الطائفة الامامية مع ان الذي  
ادعاه انه علم غيب ومعجز ما هو من الوجه الذي ذكره الله تعالى عرفه  
من حال اهل الكتاب ما في العقول تصديقه من كون العدو يستبيح مال  
عدوه وانما الغيب والمعجز { ان مع عداوتهم } من ان تآمنه بقطار يؤده  
اليك وكان الغيب والمعجز من هذا الوجه واما قول عبد الجبار مطلقا وانهم  
لا يهدون ترك الامانة فيه خيانة والقرآن الشريف قسمهم قسمين وعبد  
الجبار ذكرهم قسماً واحداً وهو غلط ظاهر .

فصل في ذكره من الجزء الرابع من تفسير عبد الجبار المسمى بالفرائد  
عن الكراس الأخيرة من الوجهة الأولى والوجهة الثانية من القائمة الثانية  
منها بلفظه وقوله تعالى انافئنا سيح عيسى بن مريم رسول الله وما فعلوه  
وما صلبوه ولكن شبه لهم داين على ان القتل والصلب فيه لم يكن ومضى  
قيل كيف تصح اقامة الدلائل على خلاف ما تواترت به الاخبار عن القوم  
خبرنا ان خبرهم لو كان حقا لوجب وقوع العلم بصحته ونحن نعم من  
انفسنا اعتقاد خلافه المعتبر في تواتر ان يكون صحة الخبرين في كل



زمان وعددهم يتفق ولا يختلف وذلك غير ممكن في تواتر خبر الله الى عدد يسير اعتقدوا او قلدوا .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قد جعل هذا الجواب للنصاري طريقا على النبي «ص» وعلى المسلمين بان يقولوا ونحن ايضا ما نعلم تواتر خبر بالمعجزات وحجج النبوة وان عددكم في مبدء الاسلام قليلا ومن اين اعتقد هو واهل الخلاف انه يلزم في كل خبر متواتر ان يعلمه كل واحد ومن اين اعتقدوا ان عدد المتواترين معتبر في كل زمان اقدم على ان كل خبر كان اصله من عدد يسير لا يثبت تواتره وانما قلنا هذا لان العقل قضى ان التواتر يحصل العلم بخبره على الوجه الذي يثمر العلم به وكل من يعتقد وجوب تكذيب الخبرين كيف يحصل له العلم بخبرهم وقد كان يكفي في الجواب ان يقال ان التواتر بالقلب بصورة يشبه عيسى بن مريم صحيح كما نطق القران الشريف من كونه شبه لهم فان الله تعالى قادر على القاء شبه عيسى «ع» على غيره حتى لا يفرق كل مارأها بينهما وانما قلنا من اين اعتقد اعتبار العدد لان العلم بالخبر والاخبار المتواترة يحصل غير اختيار العالم به وبغير شرط العلم بعدد او معرفة من اخبر به ومن جحد مثل هذا كان فاننا نعلم بلاد كثيرة ضرورة بالاخبار المتواترة فلونكفنا معرفة من اخبرنا بها تعذر علينا من يقوم به صفات الخبرين به فاعتبار العدد بعيد من المعقول والمنقول وانما قلنا من اين اعتقد انه اذا كان الاصل في الخبر المتواتر عددا يسيرا ثم لا يصح به العلم فلان كل نبوة وشريعة كان العدد بمعرفة بها ونقل اخبارها اولا عدد يسيرا ثم كثر وهل يجوز جحد مثل هذا العلم واهل عبد الجبار يخاضون من ثبوت النص على مولانا علي «ع» وذلك لا ينفعه فيما يقصد اليه لان كل دعوى يدعيها اليهود والنصارى في جحد نص موسى وعيسى على محمد ويجهل عبد الجبار عنها جوابه لهم هو جواب الشيعة له مع اني اقول ان الامامية نقلوا متواترين على كل واحد من ائمتهم معجزات خرافات على مرور الاوقات لو خاطبهم عبد الجبار وامثاله

واطاع على ما أخفى عنه لتواتر بها لعلم بمخبرها ولكنه اعتقد بوجوب التكميذ والعصية عليهم كما اعتقدت الفرق المخالفة للإسلام فانظمت عليه الطريق وبعد عنه التوفيق والتصديق وهو واصحابه محجوجون بالحجج التي يحجج بها كافة المسلمين على اليهود والنصارى واعداء الدين في جحودهم لنصوص الله تعالى على سيد المرسلين .

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من تفسير عبد الجبار المسمى بالقرآن من أول قائمة منه من الوجهة الثانية منها بلفظه سورة الفرقان وهي مكية قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده يدل على أمور منها ان عند ذكر نعمة في الدين والدنيا يستحب تقديم تعظيمه باسمائه الحسنى لان تبارك مباغاة في البقاء والدوام لم يزل ولن يزال ومنها وصف القرآن بانه فرقان من حيث يعرف به الحق من الباطل ولن يكون كذلك الا مع كونه دلالة على جميع ذلك فدل من هذا الوجه على ان الاستدلال به ممكن وعلى انه يعرف بظاهره المراد به ولو كان كما قال قوم من انه لا يعرف المراد الا بتفسير او بقول امام لخرج من اين يكون يفرق بين الحق والباطل ومنها ان المعارف مكتسبة اذ لو كانت ضرورية لما عرف به الحق من الباطل وكانت لا تكون فرقاناً .

بقول علي بن موسى بن طاووس : قول عبد الجبار انه يدل على تقديم تعظيم اسمائه الحسنى من اين دل على ذلك وليس في لفظه صورة امر وان كان من حيث ان الله تعالى قدم لفظ تبارك يفهم منه الارادة لمثل ذلك فملاقا انه واجب ومن اين عدل عن ظاهر مفهومه عنده الى انه مستحب ولاي حال خص عبد الجبار التعظيم لله تعالى باسمائه الحسنى دون غيرها من وجوه التعظيم له تعالى وليس في لفظ تبارك ولا معناها معنى اسماء الحسنى وهلا قال انه جل جلاله تعظيم ذكر اسمائه الحسنى ووصفه بها أقول : واما قوله ان تبارك معناها البقاء والدوام فهذا ما هو في ظاهر اللفظ فابن الشاهد عليه من العربية والعرف وهل يفهم ذو بصيرة من

لفظ تبارك الدوام .

أقول : وأما قول عبد الجبار ان لفظ تسميته فرقانا يقتضى انه يعرف به جميع الحق من الباطل فقد كابر الضرورة وهل يعلم من نفسه وغيره ان حجج العقول عرف بها كثير من الحق والباطل قبل القران وان كثيرا من تفضيل الشرايع والاحكام عرف من غير القران وانه التجا واصحابه الى القياس والاجتهاد حيث ادعوا خلو القران من حجة فكيف غفل عما يعتقد هو واصحابه وناقضه هيئنا .

أقول : وأما قوله لو كان لا يعرف المراد الابطهفير او يقول امام الخرج من ان يكون مفرقا بين الحق والباطل فهو جهل عظيم منه وغفلة شديدة صدرت عنه ويحه اتراه يعتقد ان القران مستغن عن صاحب النبوة في تفسيره او تفسير شيء منه غفلة او غفل عن قول الله تعالى لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم اما هذا تصریح ان فيه ما لا يعلم تأويله الا الله واذا كان لا يحتاج الى تفسير فلاى حال نقلوا اخبار من فسرهم من النبي والصحاب والتابعين وكان على قوله كل من وقف على القران عرف من ظاهره تفسيره وهلا يجوز ان يكون معنى قوله تعالى الفرقان انه فرق بين الحق والباطل في كل ما فرق بينهما فيه .

أقول : وأما قول عبد الجبار ان المعارف مكتسبة اذ كانت ضرورية لما عرف بها الحق من الباطل فهو ايضا طريق عجيب اما يعلم كل عاقل ان المعلوم منها ضرورى ومنها المكتسب او ما يعرف هو ان المعرفة بالعقل ضرورية وهو اصل المعلوم كلها وبه حصص المعرفة بالفرق بين الحق والباطل فصل فيما ذكره من الجزء السابع من تفسير عبد الجبار المسمى بالفرائد من الوجهة الثمانية من القائمة السابعة من الكراس الثالث منه المقتطع وقوله تعالى { وقال اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله ذلك قولهم بافواهم يضاهون قول الذين كفروا من قبل قل انهم الله فاني يؤفكون } تدل على ان في اليهود من كان يقول هذا القول اذلا يمكن حمل ذلك على

كل اليهود ولعلمنا بخلافه .

يقول علي بن موسى بن طائوس : اما الآية فليس فيها ما ذكره عبد الجبار ان فيهم من يقول هذا دون جميعهم وهلا قال ان الذين كانوا زمن العزيز وعبد القول عن عيسى كانوا قائلين بذلك ثم اختلفوا فيما بعد فان الآية تضمنت عن قوم قالوا على صفة قوم ماض كما ان المسلمين كان قولهم واحد في حياة النبي وكان اختلافهم بعد وفاته ثم يتجدد من الاختلاف ما لم يكن في ذلك الزمان .

فصل فيما نذكره من الجزء التاسع من تفسير عبد الجبار من الوجهة الثانية من القائمة السابعة من الكراس الثلاث المفضة وقوله والذين يتفقون الكتاب مما ملكت ايمانكم فكانت لهم ان علمتم فيهم خيرا هو الاصل في الكتابة وعليه بني الفقهاء كتاب المكاتب وشرط تعالى في ذلك الابتغاء من جهة العبد وان يعلم فيه خيرا واختلفوا في وجوب ذلك فحكى اسماعيل ابن اسحاق عن عطاء انه رآه واجبا وحكى ان عمر أمر انس بن مالك ان يكتب اباع محمد بن سيرين فاقى فضربه بالدرة حتى كاتبه وروى عن جماعة كثيرة انه ندب وهو قول الحسن وغيره ومتى قيل اتدل الظاهر على احد القواين فجوابنا ان تعاقب ذلك بالبتغاء للعبد كالدلالة على انه غير واجب اذ لو كان واجبا لكان حقا له عليه اذا تمكن ولو كانت كذلك للزمه وان لم يبتغاه خصوصا وهذا العقد يتضمن ازالة ملك وذلك لا يجب في الاصول .

يقول علي بن موسى بن طائوس : اين حكاية هذا الاختلاف وكما حكاها ويحكيه من اختلاف المفسرين من قوله ان القرآن يدل ظاهره على جميع الفرقان بن الحق والباطل ولو كان الامر كما ذكره فعلا من اختلاف الاول والآخر في تفسيره ما افسح المكابرة وخاصة ممن يدعى تحصيل العلم وتحريره .

أقول : ان في حكايته عن عمر انه ضرب انس بن مالك حتى كاتب

مملوكه ينسخ بذكر الصحابة وطعن انس وهو اصل في احاديثهم العظيمة  
وكيف راي عبد الجبار ان الالة ذاتة على لئيب وظاهر ما حكاه عن عمر  
يدل على انه كان يعتقد ذلك واجباً والصحابة اعرف بتاويل القرآن  
فانهم عرفوه من صاحب النبوة ومن عرفه منه فهلا قلده لعمر في هذه  
المسألة كما قلده في الامور الكلية الكثيرة ونصوص القرآن الشريف هو  
يسقط الاجتهاد الذي يدعيه .

فصل فيما نذكره من اجزاء العاشر من تفسير عبد الجبار المسمى بالفرائد  
من تفسير قوته تعالى اذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى اذا اجتثتموهم  
فشدوا وثاق فاما مائلاً بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها فقال عبد  
الجبار في الوجهة الثانية من القائمة لثلاثة من الكراس الاول منه حيث  
روى ان الحرب تضع اوزارها عند نزول عيسى بن مريم قال ناظره وبعد  
فقد بينا ان نزول عيسى على وجه لا يعرف لا يجوز والتكليف ثبات وانما يجوز  
عند زواله فيكون من اشراط الساعة لأنه لا يجوز ان ينقض الله العادات  
في غير ايمان الانبياء مع ثبات التكليف وان جار ذلك مع زواله .

يقول علي بن موسى بن طاووس : كيف ننكر نزول عيسى على وجه  
يعرف وهو اظهر من مذهب المسلمين وانه يقتل الدجان ويصلي خلف  
المهدى « ع » من ذرية سيد المرسلين وقد روى ذلك الهمداني ابو العلاء  
الحافظ العظيم الشأن عنده المعروف بابن العطار واسمه الحسن بن احمد  
المشهور له انه ما كان في عصره مثله وابو نعيم الحافظ والفضايلي في كتاب  
الشهاب وان من ذكرناهم من علمائهم هذا الكتاب وكيف يدعي عبد الجبار  
ان نقض العادات في غير ايمان الانبياء لا يجوز ومن المعلوم من التورانيخ  
من العقل والنقل والوجدان وجود خرق عادات من جهة السموات ومن  
جهة الارض والنبات والحيوان وحديث ايات لم يذكر مثلها في ماضي  
من الاوقات وان عصبية او جهلاً بالغ فوائده او معتقده ان هذه لآيات  
لعظيم وسكاد ان يكون صاحبه في جانب اهل "فعلات" .

أقول : وان يجوز عند عبد الجبار نزول عيسى « ع » عند زوال التكليف من الاعتقاد الطريف لأنه اذا جوز نزول عيسى في وقت من الاوقات اتراه يعتقد ان عيسى « ع » يكون في الدنيا فهو خال من التكليف من الواجبات والمندوبات فهل ذهب احد من المسلمين الى ان احداً من العقلاء البالغين الاصحاء السالمين يكون في الحيوة الدنيا بين اهلها عارياً من التكليف واخذ عدل عبد الجبار عن موافقة المعلوم من السنة المحمدية فوقع في هذه العقيدة الرديئة وما يستبعد من عبد الجبار ان يكون انما حمل على انكار نزول عيسى في زمان التكليف ان الاخبار وردت انه يكون في دولة المهدي « ع » وبصلي خلقه فلعله اراد التشكيك في ذلك باظهار هذا القول الضعيف .

فصل فيما ذكره من تفسير عبد الله بن احمد بن محمد بن محمود المعروف بابي القسم البلخي الذي سمي تفسيره جامع علم القران ذكر الخطيب في تاريخ بغداد انه قسم بغداد وصنف بها كتباً كثيرة في علم الكلام ثم عاد الى بلخ فقام بها الى ان توفي في اول شعبان سنة تسع عشر وثلثمائة وهذا يقتضي انه بقي بعد وفاة الجبائي فما ذكره من الجزء الاول منه في ان النبي {ص} جمع القران قبل وفاته وانكر البلخي قول من قال ان القران جمعه ابو بكر وعثمان بعد وفاة النبي فقال البلخي في انكار ذلك من الوجهة الثانية من القائمة السادسة من الكراس الاول منه ما هذا لفظه واما الذي يدل على ابطال قول من يدعى الزيادة والنقصان وان النبي لم يجمعه حتى جمعه اصحابه بعده وذكر البلخي الآيات المتضمنة بحفظ القران ثم قال البلخي من لوجهة الاولى من القائمة السابعة من الكراس الاول ما هذا لفظه واني لا اعجب من ان يقبل المؤمنون قول من زعم ان رسول الله « ص » ترك القران الذي هو حجة على امته والذي تقوم به دعوته ولقراض الذي جاء بها من عند ربه وبه يصح دينه الذي بعثه الله داعياً اليه مفرقاً في قطع الحروف ولم يجمعه ولم ينصه ولم يحفظه ولم يحكم الأمر في قرئته وما يجوز من



الاختلاف ومالا يجوز وفي اعرابه ومقداره وتأليف سورة وابه هذا لا يقوم على رجل من عامة المسلمين فكيف برسول رب العالمين ، قلت انا والله لقد صدقت يا بلخي من توهم اوقال عنه **ص** انه عرف يموت في تلك المرضة وعلم اختلاف امته بهذه ثلاثا وسبعين فرقة وانه يرجع بعده بعضهم بضرب رقاب بعض ولم يعين لهم على من يقوم مقامه ولا قال لهم اختاروا انتم حتى تركهم فوضلا الى يوم الدين هذا لا يعتد فيه الا جاهل برب العالمين وجاهل بسيد المرسلين فان القائم مقامه يحفظ الكتاب ويقوم بعده لحفظ شرايع المسلمين ولعمري ان دعواهم انه اهل تأليف القرآن الشريف حتى جمعه بعده سواه بعد سنين قوله باطل لا يخفى على العارفين وهو ان صح ان غيره جمعه بعد اعوام يدرك على ان الذي جمعه رسول الله **ص** التفت الناس اليه وجمع خلاف ما جمعه عليه هذا اذا صح ما قال الجبائي .

أقول : ثم طعن البلخي في الوجهة الثانية من القائمة السادسة من الكراس الثاني على جماعة من القراء منهم حمزة والكلي و ابو صالح و كثير ماروى في التفسير ثم قال البلخي في الوجهة من القائمة الثامنة من الثالث ما هذا لفظه واختلف اهل العلم في اول اية منها فقال اهل الكوفة واهل مكة انها بسم الله الرحمن الرحيم وابي ذلك اهل المدينة واهل البصرة واحتجوا بانها لو كانت اية من نفس السورة لوجب ان تكون قبلها مثلها اى يكون احدهما افتتاحا للسورة حسب الواجب في سائر السور والاخرين اول اية منها وما قالوه عندنا هو الصواب والله اعلم .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قد تعجبت ممن استدلل على ان القرآن محفوظ من عند رسول الله **ص** وانه هو الذي جمعه ثم ذكر هيئنا اختلاف اهل مكة والمدينة واهل الكوفة واهل البصرة واختار ان بسم الله الرحمن الرحيم ليست من السورة والعجب من ذلك احتجاجه بانها لو كانت من نفس السورة كل قد ذكر قبلها افتتاح فيالله وياللعجب اذا كان القرآن مصونا من الزيادة والنقصان كما يقتضيه العقل وامر ع كيف

يلزم ان يكون قبلها ما ليس فيها وكيف كان يجوز ذلك اصلا ولو كان هذا جائزا لكان في سورة براءة لافتتاحها بسم الله الرحمن الرحيم كما كنا ذكرناه من قبل هذا وقد ذكر من اختلاف القرآت والمعاني المتضادات ما يقضى به على نفسه من تحقيق ان القرآن محفوظ من عند صاحب النبوة وقد كان ينبغي حيث اختار ذلك واعتمد عليه ان يبين على ما جمع الصحابة عن رسول الله «ص» ليم له ما استدل به وبلغ اليه .

فصل في ما ذكره من المجلد الثالث في تفسير البلخي لان الجزء الثاني ما حصل عندنا فقال في الوجهة الثانية من القائمة الخامسة وبعضه من الوجهة الاولى من القائمة السادسة من الكراس الرابع ما هذا لفظه النسخة عندنا قوله وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والباء زائدة نحو زيادتها في قوله تنبت بالدهن وانما هي تنبت الدهن قال ابو القول :

ولعل ملأت على نصب جلده بمساة ان الصديق بعانب

يريد ملأت جلده مسأت والتهلكة والهلاك واحدة قتادة وانفقوا في سبيل الله الآية قال اعطاهم الله رزقا واموالا فكانوا مسافرين ويعتربون ولا ينفقون من اموالهم فامرهم الله ان ينفقوا في سبيل الله وان يحسنوا فيما رزقهم الله عبدة الساماني ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة فنهوا عن ذلك ابن عباس وانفقوا في سبيل الله الآية قال ان لم يجد الرجل الاستقصاء فليجتهد في سبيل الله الآية ولا تقولون لا اجد شيئا قد هلكتم ثم ذكر البلخي عن جماعة ان التهلكة النجل او يقاتل ويعلم انه لا ينفع بقتاله او هو ما هلكهم عند الله جل جلاله . يقول علي بن موسى بن طاووس : اعلم ان قول البلخي ان الباء زائدة في قوله تعالى بأيديكم فهو قول يقال فيه انه لو كانت الباء زائدة لكان الالتقاء الى التهلكة بالايدي فحسب ولما قال تعالى لا تلقوا بأيديكم كان مفهومه لا تلقوا بانفسكم وهو الظاهر من الآية فلا ينبغي ان يتحكم بانها زائدة اقول واما المثال الذي ذكره في قوله جل جلاله تنبت بالدهن فيقال له لو قيل لك انها لو كانت زائدة لكان المراد كما زعمت انها تنبت الدهن ومن

المعلوم ان الدهن لا يسمى نباتا حتى يقال تذبث الدهن وانما المانع ان يكون الباء في قوله تعالى بالدهن ان يكون في موضع لام فتكون على معنى تذبث للدهن فان حروف الصفات تقوم بعضها مقام بعض وهو في القران في عدة مواضع ويقال عن تفسير الالقاء الى التهلكة ان الوجه الذي ذكره في انها ماتهلك عند الله تعالى كانه احوط في الآية وربما يدخل تحتها الوجوه كلها اذا كانت مهلكة عند الله كان كل شيء يكون العبد معه سليما عند الله تعالى وممثلا امره فيه فليس اهلك حقيقة .

فصل فيما تذكره من الجزء الرابع من تفسير البليخي وهو الثاني من المجلد الثالث من الوجهة الاولى من القائمة الثانية من الكراس السادس قوله واذا قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال نخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل كل جبل منهن جزء ثم ادعهم ياتينك سعييا واعلم ان الله عزيز حكيم فقال الغاظه طوبى له وهي في نحو ثلاث قوائم فنذكر معنى ما تختار ذكره منها ان ابراهيم طلب رؤية احياء الموتى ليكون مشاهداً لكيفية الاحياء منها انه «ع» خاف ان نمروذ او غيره يقول له انت شاهد ربك وهو يحيي الموتى فاذا قال لاصار ذلك كالشبهة لهم فاراد ابراهيم ان يرى كيفية الاحياء ليقول لهم نعم شاهدت ومنها ان يكون نمروذ او غيره طلب منه ان يسأل الله تعالى ذلك ومنها انه راي جيفة على البحر ياكل منها الطير والسباع فاحب ان يرى اجتماعها عند الحياة من بطون من اكلها .

أقول : وروينا نحن وجها اخر وهو ان ابراهيم كان موعودا بالخلة من الله وان دلالة اتخاذه خليلا احياء الموتى له فسأله ان ينعم عليه احياء الموتى ليطمئن قلبه بالخلة وذكر البليخي فيما رواه ان قول ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي اني ازداد يقيناً وفي رواية ازداد ايمانا وفي رواية اعلم اجابة دعائي في سئوالي لك ان تربني كيف تحيي الموتى ثم ذكر البليخي ان ابراهيم احتج بطلوع الشمس من المشرق ان يأتي بها نمروذ من المغرب قال فقامت

### الحجة عليه وهو الحق .

أقول : وبلغني عن بعض من عهد موضع الحجة فيما احتج به ابراهيم  
وقال هذا الجاهل لو كان حديث ابراهيم منه مكابرة وقال انه يأتي بالشمس  
من المشرق فليات بها ربك من المغرب فقلت ان تمرود ربما يكون المانع له  
من هذا المكابرة وعلم انه وكلمن معه يعلمون بالمعينة وتعريف ابائهم واسلافهم  
ان هذه الشمس كانت تطلع من المشرق قبل وجود تمرود فلو ادعى تمرود  
انه يخرجها هو من المشرق كذبه كل واحد وكان ذلك قاطعاً له وافتضاحاً  
قال البخاري في اوجحة الاولى من القائمة الخامسة من الكراس السادس  
المذكور ما هذا لفظه الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا  
منا ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون انه عند  
الجميع وفي هذه الاية دليل على ان الكبراء تحبط الطاعات وتبطل ثواب فاعلمها  
بقول علي بن موسى بن طاروس : كيف عرف ان هذه الاية تدل  
على الاحباط وليس في ظاهرها الامدح من ينفق في سبيل الله ولا يتبع  
نفقته مناً ولا اذى وانه يستحق اجراً ولا يخاف ولا يحزن اما يحتمل هذا  
الظاهر ان الذي ينفق في سبيل الله وعن علي « ع » من يتصدق عليه  
او يكذب عليه انه يمكن قبول صدقته ولكن لا تكون بهذه الصفات في  
مدحته وعظيم مزاياه كان الذي اعتمد عليه الباجي بعيد من دليل الخطاب  
ومما يذنبه على انه ما هو محبط للثواب قول الله تعالى في الاية التي بعدها قول  
معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والظاهر من قوله تعالى خير  
من صدقة يتبعها اذى ربما دل على ان الصدقة مع الاذى يحصل منها خير  
ولكن بغير اذى افضل وخير من تلك لان لفظ المفاضلة يقتضي المشاركة  
الا ان يمنع من ذلك مانع ولو كان قد فرق بين الجاهل بشرط الاتفاق في  
سبيل الله اذا من بها لجهله وبين العالم بشروطها اذا من بها مع علمه لكان  
قد قارب في ان العالم غير معذور ولكن الاحباط بعيد بهذه الاية مع ما دلت  
عليه الاية الاخرى وقد دلت الادلة على بطلان التعباط على الوجه الذي

يقول الباخي وما هيئنا موضع ذكرها اما يعلم كل منصف ان الكريم الخليم  
تلقوته ان يترك ماله ويبقى ماعليه .

فصل فيما ذكره من جزء اخر عليه مكتوب الجزء الرابع وهو من  
تفسير الباخي اوله قول الله تعالى فاذا كنت فيهم فاقم لهم الصلوة واخبره  
من تفسير قوله قل اريتكم ان اناكم عذاب الله نذكر منه من الوجهة الاولى  
من القائمة السابعة من الكراس الثاني بلفظ النسخة قوله تعالى ان الذين  
امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر  
لهم ولا ليهدى سبيلا اية عند الجميع وذكر معنى السبيل ثم قال الباخي ماهذا  
لفظه وقال بعضهم هؤلاء الذين نزلت فيهم هذه الاية امنوا بموسى ثم  
كفروا بعزير ثم كفروا بهيمي « ص » ثم ازدادوا كفرا بتكذيبهم  
النبي « ص » امنوا به ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا قال ماتوا .

يقول علي بن موسى بن طاروس : قد تعجبت من هذا التأويل وكون  
الباخي مارد ولا طعن عليه وان ظاهر الاية عن موصوفين بهذه الصفات  
كلها فكيف يقال ان قوما كانوا باقين من زمن موسى الى زمن محمد « ص »  
كانت فيهم هذه الصفات من الايمان والكفر والتكرار وان قال قائل معنى  
هذا ان منهم قوم امنوا وتابوا وجاء بعدهم قوم كفروا وجاء قوم كذبوا  
ثم كفروا ونحو هذا الكلام فظاهر الاية ان الذين امنوا ثم كفروا  
ثم كفروا امنوا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا ثم كفروا  
الاية نزلت فيمن اجتمعت هذه الصفات من ايمان وكفر كان قد استظهر  
في التأويل الذي يليق بتعظيم القرآن ولم يدخل عليهم طعن في مكابرة ايمان  
فصل فيما ذكره من الجزء السابع من تفسير الباخي من اول قائمة منه  
باسناده عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله « ص » عن قوله لهم  
البشرى في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له .

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من تفسير الباخي من الوجهة الثانية  
من القائمة الثالثة منه وبعضه من الوجهة الاولى من القائمة الرابعة في تفسير

الحجة عليه وهو الحق .

أقول : وبلغني عن بعض من عهد موضع الحجة فيما احتج به ابراهيم  
وقد هذا الجاهل لو كان حديث ابراهيم منه مكابرة وقال انه يأتي بالشمس  
من المشرق فليات بها ربك من المغرب فقلت ان عمرود ربما يكون المانع له  
من هذا المكابرة وعلم انه وكلم مع يعلمون بالمعينة وبتعريف ابائهم واسلافهم  
ان هذه الشمس كانت تطلع من المشرق قبل وجود عمرود فلو ادعى عمرود  
انه يخرجها هو من المشرق كذبه كل واحد وكان ذلك قاطعاً وافتمضاً  
قال البلخي في الوجوه الاولى من القائمة الخامسة من السكراس السادس  
المذكور ما هذا لفظه الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا  
منا ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون انه عند  
الجميع وفي هذه الاية دليل على ان الكبراء تحبط الطاعات وتبطل ثواب فاعلمها  
يقول علي بن موسى بن طاووس : كيف عرف ان هذه الاية تدل  
على الاحباط وليس في ظاهرها الامدح من ينفق في سبيل الله ولا يتبع  
نفقته مناً ولا اذى وانه يستحق اجراً ولا يخاف ولا يحزن اما يحتمل هذا  
الظاهر ان الذي ينفق في سبيل الله وعن علي « ع » من يتصدق عليه  
او يكذب عليه انه يمكن قبول صدقته ولكن لا تكون بهذه الصفات في  
مدحته وعظيم منزلته كان الذي اعتمد عليه البلخي بعيد من دليل الخطاب  
ومما يذنبه على انه مأهول محبط للثواب قول الله تعالى في الاية التي بعدها قول  
معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والظاهر من قوله تعالى خير  
من صدقة يتبعها اذى ربما دل على ان الصدقة مع الاذى يحصل منها خير  
ولكن بغير اذى افضل وخير من تلك لان لفظ المفاضلة يقتضي المشاركة  
الا ان يمنع من ذلك مانع ولو كان قد فرق بين الجاهل بشرط الاتفاق في  
سبيل الله اذا من بها لجهله وبين العالم بشرطها اذا من بها مع علمه لكان  
قد قارب في ان له غير معذور ولكن الاحباط بعيد بهذه الاية مع ما دلت  
عليه الاية الاخرى وقد دلت الدلة على اطلاق التعباط على الوجد الذي



يقول البلخي وما هيئنا موضع ذكرها اما يعلم كل منصف ان الكريم الخليم  
تلقونه ان يترك ماله ويهني ماعليه .

فصل فيما ذكره من جزء اخر عليه مكتوب الجزء الرابع وهو من  
تفسير البلخي اوله قول الله تعالى فاذا كنت فيهم فاقت لهم الصلوة واخره  
من تفسير قوله قل اريتكم ان اتاكم عذاب الله نذكر منه من الوجهة الاولى  
من القائمة السابعة من الكراس الثاني بلفظ النسخة قوله تعالى ان الذين  
امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر  
لهم ولا ليهديهم سبيلا اية عند الجميع وذكر معنى السبيل ثم قال البلخي ما هذا  
لفظه وقال بعضهم هؤلاء الذين نزلت فيهم هذه الاية امنوا بموسى ثم  
كفروا بعزير ثم كفروا بعيسى « ص » ثم ازدادوا كفرا بتكذيبهم  
النبي « ص » امنوا به ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا قال ماتوا .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قد تعجبت من هذا التاويل وكون  
البلخي ما رده ولا طعن عليه وان ظاهر الاية عن موصوفين بهذه الصفات  
كلها فكيف يقال ان قوما كانوا باقين من زمن موسى الى زمن محمد « ص »  
كانت فيهم هذه الصفات من الايمان والكفر والتكرار وان قال قائل معنى  
هذا ان منهم قوم امنوا وتابوا وجاء بعدهم قوم كفروا وجاء قوم كذبوا  
ثم كفروا ونحو هذا الكلام فظاهر الاية ان الذين امنوا ثم كفروا  
ثم كفروا امنوا ثم كفروا ثم كفروا ولو كان البلخي قد ذكر ان هذه  
الاية نزلت فيمن اجتمعت هذه الصفات من ايمان وكفر كان قد استظهر  
في التاويل الذي يليق بتعظيم لقرآن ولم يدخل عليهم طعن في مكابرة للعيان  
فصل فيما ذكره من الجزء السابع من تفسير البلخي من اول قائمة منه  
باسناده عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله « ص » عن قوله لهم  
البشرى في الحياة الدنيا فان هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له .

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع من تفسير البلخي من الوجهة الثانية  
من القائمة الثالثة منه وبعضه من الوجهة الاولى من القائمة الرابعة في تفسير

قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء فقال البليخي بلفظه ومن مشهور مذهب النصارى وفيما يتلون من كتابهم أن المسيح قال اذهب إلى أبي وإيكم وقد يجوز أن يكون لم يقولوا نحن أبناء الله وأحباؤه بهذا اللفظ ولكن قالوا ما معناه فأخبر الله عن المعنى بلفظ غير لفظهم فيقال للبليخي أن هذا التأويل ممكن كما أن لفظهم وربما كان غيرانياً أو سريانياً ولفظ القرآن عربي ويمكن أنهم قالوا ما يقتضى صورة اللفظ كما حكاه الله تعالى عنهم ويكون المراد بقول الله تعالى نحن أبناء الله عن النصارى لظهور ذلك في الإنجيل واعترا فهم بالتلفظ به وقوله تعالى وأحباؤه عن اليهود فيجعل الوصف لكل فريق منهم ولما يليق بظاهر حالهم أو يقول أنه كان لهم سلف اليهود والنصارى يقولون ذلك والخلف يقولون السلف فكانت ولايتهم لهم مشاركة لهم فيما كانوا يقولون وكلموا فقه لما كانوا يعتقدون ثم قال البليخي ما هذا لفظه وفي هذه الآية أعظم حجة على من أنكر الوعيد من المرجئة وأجاز أن يعذب الله من لم يخرج به ذنبه من الإيمان ولا زال ولايته وذلك أن المرجئة تزعم أن الفساق مؤمنون وتزعم أن الله تعالى مع ذلك قديحجوز أن يعذبهم في النار، ومنهم من يقول أنه يجوز أن يخلدهم وهذا ما أنكره الله عن اليهود نفسه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : من أمر البليخي قال أن في هذا أعظم حجة أم ترى التعصب للعقائد كيف يبلغ إلى هذا الحد الفاسد ولو ادعى أن فيه حجة ولا يقول أعظم حجة كان فيه بعض الشبهة وهل في ظاهر الآية شيء مما قاله لأن صفة الولاية والمحبة التي تكون حقيقة مطلقة أنه ما يكون لهم ذنب أصلاً فكان الله جل جلاله رد عليهم وقال لو كنتم أحبائه من كل وجه كيف كان يعذبكم بذنوبكم والافكيف يكون ولياً من جانب طاعته وعدواً من جانب ذنوبه ومعصيته أو يكون حبيباً من جانب رضاه وعدواً من جانب سخطه ومفارقة فيكون ولياً أو حبيباً من سائر جهاته فأنكر

الله ذلك وهو واضح الإنكار واما قول المرجئة ان الفساق مؤمنون فلما دعوا  
ولاية ولا محبة حتى تصح المعارضة لهم واما جواب تعذيب المؤمن فلا ادري  
كيف انكر ذلك وهو يرى الحدود والاداب وهي من العقوبات جارية في  
الدنيا على المؤمنين ولم يخرجهم عن اسم الايمان في الحال وقد سمي الله  
تعالى في القرآن خلقا عظيما وصفهم بالقرار من الزحف وبذنوب ظاهرة  
الكشف مؤمنين .

أقول : وقد ترى العقلاء يعذبون ابنائهم وخواصهم والعزيرين عليهم  
من وجه ويكرمونهم من وجه والعيان دال عليهم وترى القرآن الشريف  
يتضمن معاتبات الانبياء واخراج آدم من الجنة وبلوهم وهو كالآدب  
من وجه وهم مكرمون ومعظمون من وجوه اخر ثم قال الباخي ما هذا  
لفظه وان يجوز ان يعذب الله واحد ويغفر لأخر في مثل حاله لان ذلك  
هو المحابات والله اعلم لا يحابي ولا هوادة ولا قرابة بينه وبين احد من خلقه  
فيقال له وهل ينكر احد ان كثيرا من الذنوب التي اهلك الله تعالى بها كثيرا  
من الامم الماضية وقع مثلها في امة نبينا محمد «ص» ولم يعاقبهم ويعاقبهم  
كواثره وهل يجد عاقل في عقله انه يمنع مانع من العفو عن احد مسمى  
دون الاخر ان تساوت اسائلها وهل يمنع صاحب دين على اثنين متساويين  
في الدين او غيره ان يسقط ديونه عن احدها او يطلب ديونه التي على الاخر  
ثم قال الباخي بلفظه فان قال قائل ان الخلق خلقه والأمر امره يصنع  
ما يشاء قيل له ان ذلك وان كان كذلك فانه لا يفعل الا الصواب والحكم  
وبعد فان كان الأمر على ما قدرت فما جره ان يعذب الانبياء ويخلد الشياطين  
في الجنة لمثل هذه العلة فيقال له كيف حكمت عليك العصبية للعقيدة التي انت  
عليها الى هذه الغاية وهل اوجد العقول يحيل انه اذا كان للعبد حسنة  
وسیئة ان يجازى على حسنته ويعاقب على سيئته وهل هذا خارج عن الحكمة  
والصواب واما معارضته بالانبياء والشياطين فان تساوى الانبياء والشياطين  
فما كان الحديث فيه وهل يجد معاً بلا خلاف بين الامة من تعذيب الانبياء

ومن العفو عن الشياطين كما ذكر عن فساق المؤمنين ما الذي احوجه الى الضلال للميين .

فصل فيما ذكره من الجزء العاشر من تفسير البخاري من الوجهة الثانية من القائمة الثامنة من الكراس الثامن منه من تفسير قول الله وما نرى معكم شفعائكم الذين زعمتم انهم فيكم شر كاه فقال ما هذا لفظه ام لهم شر كوا بالواو والألف وكذلك الذي في عسق ام لهم شر كوا وليس في القرآن بالواو والألف غير هذين الحرفين كذلك كتبوا والضعفوا يواو لالألف قبلها وتعضوا شر كوا وبنوا الدار وقل هو نبأ نقطة على صدر الواو ليست قدام الفات الزوائد الاعراب في الواو مع همرنها لأن هذه الواو هي الأعراب وانما كتب في المصاحف بالواو على لفظ المملي وليست الواو منها وانما ادخلها سعد بن ابان الذي كتب مصحف عثمان على لفظ المملي وليست في الوقف واوا بل هي همزة خفيفة .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قد قدمنا من كلام لهذا البخاري من الجزء الاول من تفسير ما يقتضى انكاره للريادة والنقصان في المصحف الشريف كما تذكره العلماء ومما حققه من ان المصحف جمعه رسول الله في حياته وأرى ههنا قد ذكر ان المصحف متضمن لزيادات حروف وقد اعترف بمصحف عثمان باسم كاتبه فاین هذا القول الان مما ذكرناه عنه في ذلك المكان .

فصل فيما ذكره من الجزء الحادي عشر من تفسير البخاري بعضه من القائمة الأولى منه وبعضها من الثانية في تفسير قول الله تعالى وان الشاطين ليوحون اليه واما انهم ليوجدوا لو كم وان اطعموهم انكم لمشركون فقال ما هذا لفظه وان اطعموهم في الاعتقاد لتحليل الميتة بعد نهى الله عنها انكم لمشركون اي ليكون منكم هذا الاسم وان لم تعتقدوا بقلوبكم ان لله شر كاه والله ان يسمى خلقه بما شاء على افعالهم وفي الآية حجة على ان الايمان الاسم لجمع الطاعات وان كان في اللغة هو التصديق كما ان الشرك اسم لما جعله الله اسماً من الكفر بنبيه والاعتقاد لتحليل لما حرمه الله او لتحريم ما حلال

الله ان كان في اللغة اسماً لا اعتقاد الشرك وهو ان يعتقد ان مع الله شريكاً يقول علي بن موسى بن طاووس: قول البلخي يقتضي ان الله تعالى يسمى بالشرك من لم يكن مشركاً ويجوز ذلك عنده وهو قول عجيب وما الذي احوج البلخي الى خروج التاويل عن الشرك الحقيقي فانهم اذا اطاعوا الشياطين بطاعة الله تعالى وقدموا طاعتهم على طاعة الله فقد اشر كوا وزادوا على الشرك بايثارهم للشياطين على الله تعالى وهو شرك في مقام الطاعة على الحقيقة وكيف اجاز ان يسمى الله تعالى مشركاً من ليس بمشرك وعنده ان هذا كذب يستحيل على الله وان كلما يكون لفظه على غير ما هو عليه فانه قبيح لذاته على مذهبه في الموافقة للمعتزلة وما الذي احوجه الى هذا واما قوله انه حجة على ان الايمان اسم لجميع الطاعات فابن موضع الحجة الذي ادعاها من هذه الآية وابن وجد فيها اسم جميع الطاعات .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني عشر من تفسير البلخي من ثالث كر اس منه من الوجوه الاولى من القائمة الرابعة وتماهه من الوجوه الثانية منها بالفظه ما نذكر قوله واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم اأست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك ابائونا من قبل وكنا ذرية من بعدهم افتهلكنا بما فعل المبطلون فقال البلخي ما هذا لفظه وقد ذهب قوم الى ان الله جل ذكره اخرج ذرية آدم من ظهره واشهدهم على انفسهم وهم كالذر ذلك غير جائز عن الاطفال فضلاً عن هو كالذر لاحجة عليه ثم ان الله قد دل على خلاف ما قالوا لأن الله تعالى قال واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم ولم يقل من ظهره وقال ذريتهم ولم يقل ذريته ثم قال او تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم افتهلكنا بما فعل المبطلون فاخير ان هذه الذرية قد كان قبلهم مبطلون وكانوا هم بعدهم وقد روى القول الاول عن عمر وهذا لا يصح عن عمر لما قلناه على ان الراوى لهذا الحديث عن عمر سليمان بن يسار الجهني فقد ذكر يحيى بن معين ان سليمان بن يسار

هذا لا يدري من هو ثم تأول البخاري الآية على ان هذه الآية معناها بعد وجودهم في الحياة الدنيا وان معنى اشهدهم انه جعل في عقولهم الدلالة على ذلك بقول علي بن موسى بن طاووس : ان القول الذي حكاه عن عمر وطعن فيه بالوجه التي ذكرها ما يقتضي طعننا صحيحاً لان بني آدم خلقوا جميعهم من ظهر آدم لصلبه بغير واسطة والاية ظاهرة على ما روى عن عثمان يتضمن انه اخذ الذرية على ما انتهى حالها اليه الى يوم القيامة فيكون من ظهورهم ذريتهم ولا يجوز ان يكون من ظهر آدم فحسب لانها ظهور كثيرة وذرية كثيرة واما قول البخاري انما قولهم اشرك بائنا وكساذرية من بعدهم يقتضي انهم في الحياة الدنيا فعجبت من البخاري ان الله تعالى قد حكى قولهم يوم القيامة لئلا تقولوا انا كنا عن هذا غافلين ولئلا تقولوا انما اشرك باؤنا من قبل وكساذرية من بعدهم فكان الشهاد عليهم على روايته عن عمر لئلا تقولوا يوم القيامة هذا وهو واضح ولا ادري كيف اشتبه هذا على البخاري واما قول يحيى بن معين انه ما عرف الراوى عن عمر فليس كل احد يعرفه يحيى بن معين وانما يعرف بقدر مجهوده في علمه ويكفى ان يحيى بن معين يعرف الذي روى عن سليمان بن يسار وانه عنده ثقة وكيف بطعن على الرجل المعروف بروايته عن لا يعرف يحيى بن معين وانما كان عند البخاري طعن غير ما ذكره على روايته عن عمر فيكون طعننا صحيحاً فيكون الحكم له والا فقد كشفنا عن طعنونه في هذا الباب وهي بعيدة عن الصواب .

أقول : واما قول البخاري الذر لا حجة عليهم وطعنه بذلك في التأويل فيقال قد عرف اهل العلم ان قد روى ان المتكبرين يحشرون يوم القيامة في صورة الذر فاذا كان يوم المواقفة والمحاسبة يكونون في صورة الذر ويصح حسابهم جاز ان يخرجوا من ظهور انائم في صورة الذر ويمكن سؤالهم وتعريفهم ويقال لهم اذا كان الذي يخاطب العقول والارواح وكان المسلمون قد رويوا اول ما خلق الله العقل فقال له اقبل فاقبل وقال له



ادبر فادبر فقال بك ائيب وبك اعاقب وبك امر وبك انهي ورووا ان  
الارواح خلقت قبل الاجساد فعلى هذا يمكن ان يضم القادر لذاته الى صورة  
الذرة عقولهم وارواحهم فيصح التذطب لهم وهذا واضح .

فصل فيما ذكره من الوجهة الثانية من القائمة الاولى من الجزء الحادي  
والعشرين من تفسير الباخي بلفظه قل ما عبؤكم ربي لولا دعائكم فقد  
كذبت ففسوف يكون لزاما ثم روى عن يحيى بن زكريا عن ابن جريج  
عن مجاهد في قوله دعائكم قال لتعبدوه وتطيعوه ثم قال الباخي وهذا هو  
التاويل يقول لولا يجب في الحكمة من دعائكم الى الحق والطاعة ما كنتم  
من يذكر .

يقول علي بن موسى بن طاووس وجدت في بعض الروايات ان المراد  
لولا دعائكم من الدعاء ولعمري ان الدعاء لا يصح الا بعد المعرفة بالله تعالى  
الذي يدعى ويطلب منه الخوانج وان كان يحتمل ان يكون معناه على  
الرواية لولا انه يراد منكم تضرعكم ودعائكم ما بقينا عليكم كما قال جل  
ذكره فلولا اذجائهم باسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم فاعله تعالى اراد  
ان ينيبهم بما صنعهم غيرهم من بذل التضرع فهلكوا لعلمهم بتضرعون ويدعون  
كما فعل قوم ادريس وقوم يونس فيسلمون ويكون ذلك شاملا للدعاء  
الذي يشتمل على المعرفة بالله .

فصل فيما ذكره من الوجهة الثانية من اول قائمة من الكراس الاول  
من الجزء الثاني والعشرين من تفسير الباخي في تفسير قوله تعالى فامن له  
لو طو قال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم فقال الباخي ما هذا لفظه  
وقال اني مهاجر كل من خرج من داره او قطع سبيلا فقد هاجر قال الضحاك  
هو ابراهيم وكان اول من هاجر في الله يزيد عن ابي يونس عن قتادة  
قال هاجر ابراهيم ولوط من كوثى وهي من سواد الكوفة الى الشام .

يقول علي بن موسى بن طاووس : كان ينبغي ان يذكر معنى المهاجرة  
الى الله تعالى لان الله حاضر في المواضع الذي هاجر منه الى الموضع الذي

هاجر اليه واهل المراد بالمهاجرة الى الله تعالى الانقطاع اليه بالكلية عن كل شاغل والتجرد له وكان ابراهيم كذلك في الوطن الأول لكن ظاهر حال المخاطب للناس او المبتلى بهم مع اشتغاله بالله تعالى وامتثاله لأمره انه يكون من جملة طاعاته اشتغاله بالناس في الأول او بغير الناس من اسباب الطاعة فلهذا اراد ان يكون المهاجرة الى مجرد الاشتغال بالله تعالى بغير واسطة من سائر الاشياء واما قوله كل من خرج من داره فقد هاجر فبعيد من عرف الشرع وعرف العادة لأن الخارج من داره مجتازاً من بلد الى بلد لا يسمى مهاجراً بل متى قصد المهاجرة والاقامة به .

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث والعشرين من تفسير الباقعي من الوجهة الأولى من القائمة السادسة من الكراس الثالث منه بلفظه قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اية واحدة، يوسف بن يعقوب الماجشون قال اخبرني محمد بن المكندر ان رجلاً قال يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين، عن المغيرة عن ابي معشر عن ابراهيم قال قالوا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه وكيف الصلوة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك واهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك عليه وعلى اهل بيته كما باركت على ابراهيم انت حميد مجيد .

أقول : وروى الباقعي ذلك من عدة طرق وقد تقدم قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا في القائمة الخامسة من الكراس الأول من هذا الجزء فقال بعد قائمة اخرى ما هذا لفظه وكيع عن عبد الرحمن بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ام سلمة ان النبي دعا علياً « ع » وفاطمة والحسن والحسين فجعل عليهم كساء له خيراً ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي الذين اذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيرا . يقول علي بن موسى بن طاووس : فاذا كان هؤلاء هم اهل البيت « ع »

الأمور بالصلوة عليهم مع الصلوة على النبي وهم الذين نزل فيهم آية التطهير  
فما الذي فرق بينه وبينهم عند الباخي وامثاله بعد هذا الاتصال الآلهي  
والتعظيم الرباني وهلا كان عنده كذلك في حياته وبعد وفاته مستحقين  
لمقاماته كما كانوا شركائه في خواص صلواته ودرجاته .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع والعشرين من تفسير الباخي من  
الوجهة الأولى من القائمة الثالثة من تفسير قول الله تعالى وإذا قيل لهم اتقوا  
ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون فذكر الباخي روايات مختلفة في معنى  
ما بين أيديكم وما خلفكم فبعضها ذكر ان بين أيديكم من عذاب الآخرة  
وما خلفكم من عذاب الأمم الماضية وبعضها ذكر بالعكس وبعضها ما بين  
أيديكم من عذاب الدنيا وما خلفكم من عذاب الآخرة .

أقول : فهلا احتمل ان يكون ما بين أيديكم من عذاب الآخرة وما خلفكم  
من سخط الله وغضبه وما يقتضى ذلك لانهم اعرضوا عنه فصار كأنه  
خلفهم وان كانوا معرضين عن الجميع لكن ما ذكرناه كأنه قريب من معنى  
خلفكم ان امكن حمله عليه .

أقول : وان امكن ان يحتمله وما خلفكم من دعاء النبي اسكن الى الله  
ووعيده وتهديده الذي قد جعلتموه ورائكم ظهيرا .

فصل فيما ذكره من مجلد من تفسير الباخي اوله سورة ص وآخره  
تفسير قوله الله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار ، من الكراس  
الرابع منه من تفسير قوله تعالى عن دعاء الملائكة فأغفر للذين تابوا واتبعوا  
سبيلك وقهم عذاب الجحيم فقال الباخي مامعناه ان هذه دلالة واضحة على  
ان الشفاعة يوم القيامة للمؤمنين او المذنبين النائبين لا المرتكبي الذنوب  
الذين ماتوا غير تائبين ولا ادميين قال لان قولهم اغفر للذين تابوا واتبعوا  
سبيلك يقتضى ذلك فيقال له ان آخر الآية وهو قول الله تعالى وقهم عذاب  
الجحيم يقتضى انهم كانوا مستحقين لعذاب الجحيم واما قولك اغفر للذين تابوا  
واتبعوا سبيلك فهلا كان محولا على من كان تابيا ومتبعا للسبيل ثم واقع

المعاصي فتكون اشارة الملائكة بالتوبة واتباع السبيل الى الحال الاول ويعضده وقهم عذاب الجحيم او هلا احتمل اغفر للذين تابوا من الكفر وجاهدوا في سبيل الله وان كانوا مذنبين لان سبيل الله هو الجهاد في ايات من القرآن ولا يكون سبيل الله كما ادعاه البلخي وبالجملة فالاحتمالات كثيرة في التاويلات فمن اين عرف ان دعاء الملائكة التي كان بهذه الصفات تقتضي الشفاعة لمن ذكره دون اصحاب الكبار من المؤمنين فلا وجه له في ظاهر هذه الاية ولا تعلق عند من انصف في التاويل ولعل التعصب لعقيدته يمنعه ان ينظر الامر على حقيقته اترأه يعتقد ان الدعاء شفاعاة وهل دل شرع او عرف على ذلك ولو كانت شفاعاة الصالحين من اين يلزم منه شرط الشفاعة للمذنبين .

فصل فيما نذكره من جزء اخر في المجلد الذي اوله تفسير سورة ص  
 واول هذا الجزء الآخر سورة محمد «ص» واخره تفسير سورة الرحمن فقال البليخي في الوجهة الثانية من القائمة الثانية عشر منه من تفسير سورة الفتح انا ففتحنا لك ففتحاً مبيناً ايغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر فذكر اختلافاً في هذا الفتح فذكر بعضهم انه الفتح بحجج الله واياته وذكر انه يجوز ان يكون الفتح هو الصلح يوم الحديبية وبعضهم قال هو فتح خير ثم ذكر البليخي في قوله ايغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وجوها كلها تقتضي تجويزه على النبي «ص» ذنوباً متقدمة من الوجوه المذكورة ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك في الجاهلية وما تاخر منه وان بعد الرسالة ما يكون له ذنب الاجزاء له عند الله منها ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك في الجاهلية وما تاخر من ذنبك في الاسلام ومنها ان هذه المغفرة كانت بسبب صبر النبي «ص» ومبايعته تحت الشجرة على الموت .

يقول علي بن موسى بن طاووس : لو كان الامر كما ذكره البليخي من تحقيق الذنوب على النبي «ص» كان يكون الفتح غلطاً وتنفيراً عن النبي «ص» واغراء للمسلمين بالذنوب وهتكاً لستر الله تعالى الذي كان

قد ستر به ذنوب النبي وطعنا على قول الله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وطعنا على اطلاق قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وطعنا على اجماع المسلمين انه «ص» افضل من جميع المرسلين لأن في المرسلين من لم يتضمن القرآن الشريف ذكر ذنوب له متقدمة ولا متأخرة ومن اعجب تاويلات البلخي تجويزه ان يكون للنبي ذنوباً في الجاهلية وافضل مقامات نبوته في ايام الجاهلية لمجاهدته مع وحدته وانفراده بنفسه ومهبطه في الدعوة الى تعظيم الجلالة الالهية وقيامه بأمر يعجز عنه غيره من اهل القوة البشرية لان كل من يطلب مغالبة الخلاق في المغارب والمشارك يقتضى العقل والقل انه لا يظهر ذلك حتى يكتب ويراسل ويهيء اعواناً وانصاراً ويبعث دعاة الى الاطراف ويستظهر لنفسه بقوة تقوم بخذاء الاعداء واهل الانحراف وشتم اظهر وهو وحده سره وكشف وهو منفرد فقير من المال والاعوان امره اوضح من دعوته الخلاق اجمعين واعابهم وكذبهم وطعن عليهم وقدح في حالهم في الدنيا والدين وكان كل لحظة من لحظاته وساعة من ساعاته على تلك الوسوسة وتلك القوة واشدة افضل مما جرت الحال مع جهاده مع وجود الانصار والاعوان فكيف اعتقد البلخي ان قبل النبوة كان صاحب ذنوب وعصيان .

أقول : واعلم ان التفسير الذي يليق بكل حال صاحب النبوة وتعظيم الله تعالى حاله ان يكون هذا الفتح فتح مكة بغير قتال ولا جهاد وهم كانوا اصل العداوة والعناد والذين احوجوه الى المهاجرة الى احوال الشداد ان لم يمنع لهذا التاويل مانع فان من ذلك الفتح كانت الملوك كسرى وقيصر ونصارى نجران يدعوه الى الايمان وياهاهم بملعظ العزيز القوي عند مخاطبته لأهل الهوان وقد ذكر الكلبي في تفسير قوله تعالى عسى الله ان يأتي بالفتح فقال فتح مكة فسماه الله فتحاً فكان نزول انا فتحنا لك فتحاً مبيناً انجار ذلك الوعد ، وقال جدي الطوسي فتحاً مبيناً فتح مكة وحكى عن قتادة انه بشارة بفتح مكة اقول واما لفظ ما تقدم من الذنوب

وما تاخر فالذي نقلناه من طريق اهل بيت النبوة ان المراد منه ليغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر عند اهل مسكة وقريش بمعنى ما تقدم قبل الهجرة وبعدها فانك اذا فتحت مكة بغير قتل لهم ولا استيصال ولا اخذهم بما قدموه من العداوة والقتال غفروا اما كانوا يعتقدونه ذنبك عندكم متقدماً او متاخراً وما كان يظهره من عداوتهم في مقابلة عداوتهم له فلما رأوه قد تحكم وتمكن ولا استقصى ولا استقصى غفروا ما ظنوه من الذنوب المتقدمة والمتاخرة وهذا الذي يليق بما اصطفاه الله على جميع اهل الاصطفاء وجعله خاتم الانبياء والحاكم عليهم يوم الجزاء واول مبعوث واول شافع واول مشفع واول مقدم يوم الحساب واول من يحكم في دار العقاب ودار الثواب .

فصل فيما تذكره من الجزء الحادي والثلاثين من تفسير الباخي من الوجهة الثمانية من القائمة الاخيرة من الكراس الثالث قوله وانهم ظنوا كما ظنتم ان لن يبعث الله احداً وانما لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً وانما كما تقدم منها مقاعد للسمع فمن يستمع الان يجده شهاباً رصداً ثم ذكر الباخي اختلافاً بين المفسرين في انه هل كان رى الشياطين والخير بالنجوم قبل مبعث النبي «ص» ام لا فذكر عن بعضهم انه لم يكن ثم قال الباخي ما هذا لفظه وانما ذات الآية على انهم منعوا عند مبعث النبي بشدة الحراسة عن قليل ما كانوا يصلون اليه من المقاعد اقول واعلم انه ربما ظهر من الآية انه يمكن ان يكون رى الشياطين بالنجوم قبل البعثة قليلاً وفي مقعد دون مقعد لاجل قوله تعالى حكاية عنهم فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً ولو كانوا ما وجدوا فيها شهباً قبل المبعث لعلمهم كانوا يقولون فوجدنا فيها حرساً شديداً وشهباً فذكروا انها ملئت فكانه يقتضى ان السماء كانت قبل المبعث غير ملاءة من الحرس والشهب فلما بعث ملئت حرساً شديداً وشهباً .

فصل فيما تذكره من الجزء الثاني والثلاثين من تفسير الباخي من الوجهة



الثانية من القائمة الأولى من الكراس الثاني من تفسير قول الله تعالى { عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون } فقال الباخي في تأويله قولان أحدهما انه من القرآن والاخر البعث لأن القرآن كانوا غير مختلفين في الجحود له وانما كان الاختلاف في البعث .

أقول : ان كان المرجع الى العقل فيما ذكره فقد ينبغي ان يرجع الى القرآن الشريف في تسمية النبأ العظيم وقد قال الله فن هو نبأ عظيم انتم عنه معرضون ما كان لي من علم بالملاء الاعلى ان يختصون ولعل مفهوم هذه الاية ان يكون النبأ العظيم حديث محمد وما اخبر به من سؤال الملاء الاعلى لأن تفسير القرآن بعضه ببعض اوضح واحوط في العرف والعقل وان كان فهم المفسرون ان قوله تعالى قل هو نبأ عظيم انتم عنه معرضون غير ما ذكرناه وكانت الامة مجمعة على معنى واحد فيه فيرجع الاجماع الى الحق وان كان الحال يحتمل العمل بالروايات في تفسير النبأ العظيم فقد روت الشيعة ان النبأ العظيم في هذه الاية مولانا علي « ع » فان النبي قال انه المراد بقوله تعالى وتعيها اذن واعية وانه قال انما مدينة العلم وعلي بابها وانه قال اقضاكم علي فجمع له المعلوم في القضاء وانه كان يقول سلوني قبل ان تفقدوني فاني اعلم بطرق السموات مني بطرق الارض وقد اختلفوا فيه فيكون هو النبأ العظيم على هذا الذي يخبر بالأسرار ويشتمل عمومته على الأنبياء والاخبار .

فصل فيما ذكره من تفسير محمد بن السائب الكلبي وعندنا منه من الجزء الحادي عشر الى اخر التاسع عشر في محمد فنذكر ههنا من الجزء الحادي عشر من الوجهة الثانية من القائمة الثالثة منه تماماً لما تقدم من كون قریش انفتحت عمرو بن العاص ليحتمل في اخذ جعفر بن ابي طالب ومن هاجر معه الى الحبشة وحملوا للنجاشي ملك الحبشة هدايا على ذلك وسعوا بجعفر ابن ابي طالب واصحابه وقالوا قد طردونا وطارقوا ديننا وانهم على غير دينك فجمع بينهم النجاشي فقام جعفر قداما جليلا في مناظرة ملك الحبشة حتى كشف انار الله تعالى في النبي « ص » وبكى النجاشي فقال الكلبي ما هذا

لفظه فنظرت الحبشية الى النجاشي وهو يركب ثم قال النجاشي اللهم اني ولي  
اليوم لاولياء ابراهيم صدقو المسيح ان اولي الناس بابراهيم للذين اتبعوه  
يعني اتبعوا دينه وهذا النبي يعني محمد «ص» والذين معه والله ولي المؤمنين  
بالنصر والحجة قومه واما يومعشر القسيسين والرهبان فلانوذوم اليوم  
ولا تكلموهم بعد مجلسي هذا فمن كلمه منكم فعليه عشرة دنانير واقرا النجاشي  
بالاسلام وبعث الى النبي باقراره بالاسلام وارتحل من القسيسين والرهبان  
اثناون وثلاثون رجلا حتى قدموا على رسول الله فوافوه فكان عنده ثمانية  
رهط من رهبان اهل الشام وكانوا اربعون رجلا ثم ذكر الكلبي اسلامهم  
واعترافهم بمحمد .

فصل فيما تذكره من الجزء الثاني عشر من تفسير الكلبي من الوجهة  
الثانية من القائمة السابعة من اول كراس منه بمعناه ذا كراً لفظه ان ابي  
ابن خلف تبع رسول الله «ص» لما رجع من احد وقال لانهجوت ان نجوت  
فقال القوم يا رسول الله الابعطف عليه رجل منا فقال دعوه حتى اذا دنا  
منه تناول رسول الله الحربة من الخرب بن الصمة ثم استقبله ثم انتقض  
بها انتقاضة نظائريا واستقبله فطعنه في عنقه فخدش خدشة غير كبيرة وفر  
بفرسه فرارا واحتضن الدم في عنقه وقد كان قبل ذلك يلقى رسول الله  
بمكة ويقول ان عندي لعودا اعلفه كل يوم اقتلك عليه فقال رسول الله  
بل انا اقتلك انشاء الله فلما خدشه رسول الله يوم احد في عنقه رجع الى  
قريش فجعل يقول قتاني محمد «ص» يمشق قص لما قال رسول الله انا اقتلك  
انشاء الله فقالت له قريش حين رجع اليهم وبه الطعنة في رقبتة وهو يقول  
قتاني محمد فقالوا ما بك من بأس قال بلى والله لقد قال لي انا اقتلك والله لوبصق  
علي بعد تلك المقالة لقتلني فأت قبل ان يصل الى مسكة بالطريق هذا لفظ  
الكلبي الا شاذاً من تكراره .

فصل فيما تذكره من الجزء الثالث عشر من تفسير الكلبي من الوجهة  
الاولى من القائمة الثانية منه بلفظه حدثنا يوسف بن بلال عن محمد عن

الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى { كل نفس ذائقة الموت } قال لما انزل الله كل من عليها فان { قالت الملائكة هلك اهل الارض فلما نزل كل نفس ذائقة الموت ايقنت الملائكة بالهلاك معهم ثم قال وانما توفون اجوركم يعني جزاء اعمالكم في الدنيا لمن زحزح عن الدار بعمله الصالح فقد فاز يعني نجا من النار وسعد في الجنة .

فصل فيما نذكره من الجزء الرابع عشر من تفسير الكلبي اوله من الوجبة الاولى من القائمة الثالثة منه وتختصر لفظه من تفسير قوله تعالى { ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء } قال لما جعل مطعم بن عدي بن نوفل لقلامه وحشى ان هو قتل حمزة ان يعتقه فلما قتله وقدموا أمه فلم يعتقه فبعث وحشى جماعة الى النبي «ص» انه ما يمنعتنا من دينك الا اننا سمعناك نقره في كتابك ان من يدعوا مع الله الهاً اخر ويقتل النفس ويزني باق اثمأ ويخلد في العذاب ونحن قد فعلنا هذا كله فبعث اليهم بقوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فقالوا نخاف لا يعمل صالحا فبعث اليهم ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقالوا نخاف الا ندخل في المشية فبعث اليهم يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً فآثوا واسلموا فقال النبي لو حشى قاتل حمزة غيب وجهك عني فاني لا استطيع المظر اليك فخلق لمات في الحمر هكذا ذكر الكلبي .

فصل فيما نذكره من الجزء الخامس عشر من تفسير الكلبي من الوجبة الاولى من القائمة الثانية منه بلفظه محمد عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله ومن يهاجر في سبيل الله يقول في طاعة الله يحد في الأرض مرغماً كثيراً وسعة يقول في التحويل من الارض الى الارض والسعة في الارض قال فلما نزلت هذه الاية سمعها رجل من بني ليث هو شيخ كبير يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما انا ممن اسئلتنا الله واني لاجد حيلة والله لا ابيت الليلة بمكة فخرجوا يحملونه على سرير حتى اتوا به النعيم

فادركه الموت بما أفصق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك  
اياك على ما يهلك عليه رسولك فأت حميداً قتل ومن يخرج من يمينه  
مهاجراً الى الله ورسوله بالمدينة ثم يدركه الموت بالتنعيم فقد وقع اجره  
على الله يعني اجر الجهاد واجر المهاجرة على الله الجنة وكان الله غفوراً  
رحيماً لما كان في الشرك .

فصل فيما ذكره من الجزء السادس عشر من تفسير الكلبى من  
الوجهة الاولى من القائمة الثانية عشر منه ونختصره لطول لفظه من تفسير  
قوله تعالى يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم قال هي دشق  
وفلسطين وبعض الأردن وكان الله قد سماها لأبراهيم ولولده فساروا مع  
موسى فلما كان بجبال اريحا من الأردن بلغهم خبر قوم الجبارين فخافهم  
قوم موسى فبعث اثني عشر جاسوساً من اثني عشر سبطاً فمضوا فأقاموا  
اربعين يوماً وعادوا فقال عشرة منهم ان الرجل الواحد منهم يدخل منا  
مائة رجل في مكة وقال يوشع بن نون وكالب بن يوحنا وكنا من جملة  
الاثني عشر ما الامر كما قلوا وقد خافنا الجبارين وقلوا متى دخلنا عليهم  
خرجوا من الجانب الاخر فقال قوم موسى كيف تصدق اثنين ونترك  
قول عشرة اقول انا فأتوا الى الكثرة في الصور ولو فكروا ان الاثنين معها  
موسى وهارون بل معها الله تعالى وملائكته وخاصته وان جانب الاثنين  
اكثر واوقوى ظفر فقال قوم موسى اذهب انت وربك فقة تلا فقال  
يوشع وكالب ادخلوا عليهم من الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون فلم يلتفت  
قوم موسى الى ذلك فغضب موسى وقال اني لاملأ الانفس واخي فافرق  
بيننا وبين القوم الفاسقين فابتلاه الله بالتيه في الارض اربعين سنة فأت  
هارون فقالوا بني اسرائيل لموسى انت قتلتهم فانزل الله سرياً وعليه هارون  
ميت حتى صدقوه ومات بعد ذلك موسى في اوقات التيه وفتح الارض  
المقدسة يوشع بن نون وبلغ بالصدق ما لم يبلغ اليه قوم موسى من فتحها  
والتمسك منها .

فصل فيما ذكره من الجزء السابع عشر من تفسير الكلبي ونذكر حديثاً  
اوله من آخر الجزء السادس عشر وتمامه من الجزء السابع عشر في تفسير  
قوله تعالى {وقد جائكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب  
وبعضه عن كثير} وضع ابن صوريا يده على ركية رسول الله وقال هذا  
مكان العائذ بك اعينك بالله ان تذكر لنا الكثير الذي امرت ان تعفوا عنه  
فاعرض عنه رسول الله عن ذلك فقال ابن صوريا اخبرني عن خصال  
ثلاث اسئلك عنهن فقال رسول الله ما هن فقال اخبرني كيف نومك فقال  
رسول الله «ص» تمام عيني وقلبي يقضار فقال له صدقت فاخبرني عن شبه  
الولد بامه ليس فيه من ابيه شيء او شبهه باه ليس فيه من امه شيء وقال ايها  
اعلاماؤه ماء صاحبه كان له الشبه قال صدقت امرك امر نبي قال فاخبرني  
مال الرجل من الولد وللرأة منه قال فاغمى رسول الله طويلاً ثم جلي عنه  
محراً وجهه يفيض عرقاً ثم قال رسول الله اللحم والدم والضمير والشعر  
للرأة والعظم والعصب والعروق الرجل قال صدقت امرك امر نبي فاسلم  
ابن صوريا قال يا محمد من ياتيكم بما تقول قال جبرئيل قال صفه لي فوصفه له  
النبي قال فاني اشهد انه في التورية كما قلت فانك رسول الله حقاً صدقاً  
واسلم ابن صوريا ووقعت به اليهود فشتموه .

فصل فيما ذكره من الجزء الثامن عشر من تفسير الكلبي من الوجهة  
الثانية من القائمة الثامنة منه بلفظه قال وحدثني محمد عن الكلبي عن ابي  
صالح عن ابن عباس في قوله تعالى {الذين اتيناكم الكتاب يعرفونه كما  
يعرفون ابنائهم الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون} فكيف ياعبد الله  
ابن سلام هذه المعرفة فقال عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته فيكم حين  
رايته ببعته وصفته كما اعرف ابني اذا رأيته مع الصديقان يلوب ولا ناشد  
معرفة بمحمد مني بابني فقال عمر وكيف ذلك يا ابن سلام قال لاني اشهد  
انه حق من الله .

فصل فيما ذكره من الجزء التاسع عشر من تفسير الكلبي من الوجهة

الأولة من القائمة الرابعة عشر قال خذني محمد عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس قال جاء مالك بن عوف ابو الاحوص الجشمى الى رسول الله فقال يا محمد بلغنا انك تحرم اشياء مما كان اباؤنا عليها يفعلونها ويستحلونها قال وكان رجلا له رأى فقال له رسول الله ارايت البحيرة والسائبة والوصيلة والحام مقى حرمتموها قال وجدنا عليها اباؤنا فاستعنا بهم وبدبناهم فقال رسول الله ان الله خلق ثمانية ازواج بقول اصنافاً من الضان اثنين بقول ذكرا وانثى ومن المعز اثنين ذكرا وانثى يعنى بالذكر زوج وبالنثى قل ام لذكركين حرم ام الانثيين من اين هذا جاء التحريم ، اما شملت عليه ارحام الانثيين فانها لا تشتمل الا على ذكرا وانثى من اين جاء هذا التحريم نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين ان الله حرم ما تقولون فسكت ابن عوف فلم يتكلم وتحير وعرفوا ما يريد به فلو انهم قالوا من قبل الانثيين جاء التحريم حرم عليهم كل الانثى ولو قالوا من قبل الذكركين حرم عليهم كل ذكر وعرفوا ان الارحام لا تشتمل الا على ذكرا وانثى نبؤنى ان كنتم صادقين فقال له رسول الله مالك يا مالك لا تتكلم فقال مالك بل تكلم انت فسمع فقال رسول الله ومن الال اثنين ذكرا وانثى ومن البقر اثنتين قل ام الذكركين حرم ام الانثيين من اين جاء هذا التحريم من قبل الذكركين ام من قبل الانثيين ام كنتم شهداء شهدوا حضورا اذ وصاكم الله بهذا يقول امركم بهذا قال فلما خصمه رسول الله قال مالك بن عوف يا رسول الله ان معى امم من قومي فاتهم فاخبرهم عنك قال فاتى قومه فقالوا له كيف رايت محمداً «ص» قال رايت رجلاً معلماً .

فصل فيما ذكره من مجلد اخر من تفسير الكلبى اوله سورة محمد «ص» الى اخر القرآن فيذكر من تفسير سورة نون من اواخر الوجهة التي بدء الكلبى بها قال حدثنا محمد بن مروان عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس قال كان رسول الله لا يزال يسمع الصوت قبل ان يوحى اليه فيذعر منه فيشكوا ذلك الى خديجة فتقول له خديجة ابشر فانه لن يصنع بك الا خيراً



قال فيينا رسول الله ذات يوم قد خرج فذهب مع الناس نحو حراء وقد صنعت له خديجة طعاما فارسلت في طلبه فلم تجده فطلبت في بيت اعمامه وعند اخواله فلم تجده اذ اتاها رسول الله «ص» متغيرا وجهه فظلت خديجة انه غبار على وجهه فجعلت تمسح الغبار عن وجهه فلم يذهب فاذا هو كسوف فقالت مالك يا بن عبد الله قال اربك الذي اخبرتك اني اسمعه قد والله بذلك اليوم انا قائم على حراء اذ اتاني ات فقال ابشر يا محمد فاني جبرئيل وانت رسول هذه الأمة ثم اخرج قطعة خط فقال لي اقراه قلت والله ما قرأت كتابا قط واني لامي قال فغفني غنة ثم اقلع عني قال اقراه قلت والله ما قرأت قط ولا ادري شيئا اقراه فقال { اقراه باسم ربك الذي خلق الانسان من علق حتى بلغ الى قوله علم الانسان ما لم يعلم } حتى انتهى الى هذا يومئذ قال انزل فنزل بي عن الجبل الى قرار الارض فاجلسني على درنوك عليه ثوبان اخضران ثم ضرب رجله الارض فخرجت عين فتوضأ منها وقال لي توضأ فتوضأت ثم قام فصلى وصليت معه ركعتين ثم قال هكذا الصلاة يا محمد ثم انطلق فقالت له خديجة ألم اخبرك ان ربك لا يصنع بك الا خيرا ثم انطلقت الى عداس الراهب وهو غلام شبيه ابن ربيعة فقال لها حين رآها مالك يا سيدة نساء قريش وكانت تسمى بهذا الاسم قالت انشدك بالله يا عداس هل سمعت فيما سمعت بجبرائيل فقال عداس الراهب مالك وجبرئيل تذكريه بهذا الببد فذكرت له ما اخبرها رسول الله فقال نعم انه لرسول الله ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل من اسد وهو ابن عمها حأ وقد كان ورقة ابن نوفل طالب الدين وخالف دين قومه ودخل في النصرانية قبل ان يبعث رسول الله فسأته عن خبر جبرئيل فقال لها وماذا لك فذكرت له الذي كان من امر النبي فقال لها والله لئن كانت رجلا جبرئيل استقرت ا على الارض لقد نزل على خير خلق الله ارسلي محمدا الى فوجعت اليه فارسلته فاتاه فقال له ورقة وهل اخبرك جبرئيل بشي فقال رسول الله لا قال امرك ان تدعوا احدا فقال ورقة والله لئن بعثت لآل الفاني الله عنذرا لتصرتك

فأتى قبل ان يدعو رسول الله ولم يدركه وفشى امر رسول الله وبينما رسول الله «ص» قائماً يصلي اذ طاع عليه علي بن ابي طالب «ع» وذلك بعد اسلام خديجة بثلاثة ايام فقال ما هذا يا محمد فقال «ص» هذا دين الله عز وجل فهل لك فيه فقال ان هذا دين يخالف دين ابي وانا انظر فيه فقال له رسول الله انظر واكتبتم علي فكتبتم عليه يومه ثم اتاه فآمن به وصدقه وفشى الخبر بمكة ان محمداً قد جن فزل {ن والقلم وما يسطرون} الى خمس ايات وهى الثانية مما نزل فلم يزل رسول الله يصلي ركعتين حتى كان قبل خروجه من مكة الى المدينة بسنة ثم فرضت عليه الصلاة اربعاً فصلى في السفر ركعتين وصلاة المقيم اربعاً .

فصل فيما نذكره من الجزء الأول من مختصر تفسير الثعلبي من الوجهة الأولى من القائمة الثانية من سابع كراس في تفسير قوله تعالى {ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤوف بالعباد} فقال ما هذا لفظه ان رسول الله لما اراد الهجرة خاف عالياً «ع» بمكة لقفضاء ديونه التي كانت عليه وأمره ليلة خروجه الى لغار وقد احاط المشركون بالدار ان ينالوا على فراش رسول الله وقال له اتشح بردي الحضرمي فتم على فراشي فانه لا يأتي اليك منهم مكروه انشاء الله تعالى ففعل ذلك فواوحى الله تعالى الى جبرئيل وميكائيل اني اخيت بينكما وجعلت عمر احدكما اطول من عمر الآخر فايكما يؤثر صاحبه الحياة فاخترارا كلاهما الحياة فواوحى الله عز وجل اليهما افلا كنتم مثل علي بن ابي طالب «ع» اخيت بينه وبين محمد فبات على فراشه يقديه بنفسه ويؤثره بالحياة اهبطا الى الارض فاحفظاه من عدوه فزلا وكان جبرئيل عند رأسه وميكائيل عند رجله وجبرئيل ينادي بخمسة من ملائكة يابن ابي طالب باهى الله عز وجل بك الملائكة فانزل الله تعالى على رسوله وهو متوجه الى المدينة في شأن علي ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله الآية .

أقول : قوله في الحديث فانه لا يصير اليك منهم مكروه زيادة وليست

منه ولو كان قد قال له ذلك كيف كان يقول في الحديث من الله تعالى انه اثر النبي بحياته وكيف كان الآية تتضمن انه باع نفسه في مرضات الله .  
فصل فيما نذكره من الجزء الثاني من مختصر الثعلبي من الوجهة التي فيه سورة النور في ثاني سطر بعد ذكر السورة بلفظه وروى عن النبي «ص» قال اعمال امي تعرض على في كل جمعة مرتين فشدت غضب الله على الزنات فصل فيما نذكره من الجزء الاول من حقايق التفسير لابي عبد الرحمن السلمي من الوجهة الاولى من القائمة الثامنة من الكراس الثاني في تفسير قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم قال بعضهم ربط بني اسرائيل بذكر النعم واسقط عن امة محمد «ص» ذلك ودعاهم الى ذكره فقال اذكروني اذكر كم ليكون نظر الامم من النعم الى المنعم ونظر امة محمد «ص» من المنعم الى النعمة وقال سهل اراد الله ان يخص امة محمد بزيادة على الامم كما خص نبيهم بزيادة على الانبياء فقال للخليل وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وقطع ستر محمد «ص» ورؤيته عما سواه فقال ألم تر الى ربك .  
أقول : وهذا الكتاب عندنا منه الان المجلد الاول فحسب وهو على هذا النحو من التأويل .

فصل فيما نذكره من كتاب زيادات حقايق التفسير لابي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي من الوجهة الاولى من القائمة العاشرة بلفظة ما نقله منه قوله تعالى { ألم ذلك الكتاب } قال جعفر الصادق «ع» ألم رمز واشارة بينه وبين حبيبه محمد اراد لا يطلع عليه سواها اخرجته بحروف بعده عن درك الاعتبار وظهر السر بينها لا غير ومن الوجهة الثانية من القائمة المذكورة بلفظه اخبرنا عمر بن شاهين حدثنا موسى بن عبد الله حدثنا بن ابي سعيد حدثني محمد بن حاتم المؤدب حدثنا احمد بن غسان حدثنا حامد بن يونس عن عبد الله بن سعد قال عرضت الحروف المعجمة على الرحمن وهي تسعة وعشرون حرفا فتواضع الالف من بين الحروف فشكر الله تواضعه

تجمله قائما وجهه مفتاحا لكل اسم من اسمائه .

فصل فيما نذكره من مجلد آخر معناه ووقفناه من تفسير الكلبي يشتمل عليه سبعة اجزاء اولها الثامن عشر الى اخر الرابع والعشرين وقد تقدم ما اخترناه من الثامن عشر والتاسع عشر فنبذه هاهنا بما اختاره من الجزء العشرين من التفسير في هذه المجلدة من الوجهة الاولى من القائمة العاشرة بلفظه حدثني عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس ان جبرئيل قال لرسول الله لورايتني وفرعون يدعو بكلمة الاخلاص امنت انه لاله الا الذي امنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين وانا ادفتته في الماء والطين لشدة غضبي عليه تخافة ان يتوب فيتوب الله عليه قال له رسول الله وما كان شدة غضبك عليه يا جبرائيل قال لقوله انا ربكم الاعلى وهي كلمة الاخرة من هاهنا وانما قال حين انتهى الى البحر وكلمة ما علمت لكم من آله غیری فكان بين الاولى والاخرة اربعين سنة وانما قال ذلك لقومه انا ربكم الاعلى حين انتهى الى البحر فرأه قديس فيه الطريق فقال لقومه ترون البحر قديس من فرقي فصعدوه لما راو ذلك فذلك قوله {واضل فرعون قومه وما هدى} فصل فيما نذكره من الجزء الحادي والعشرين من تفسير محمد بن السائب الكلبي من سورة الرعد اوله من الوجهة الثانية من القائمة الثالثة من تفسير النبوة في قوله ويرسل الصواعق الاية بلفظه محمد عن ابي صالح عن ابن عباس قال اقبل عامر بن الطفيل وزيد بن قيس وهما عامريان ابنا عم يريدان رسول الله وهو في المسجد جالس في نفر من اصحابه قال فدخلوا المسجد فاستبشروا الناس لجمال عامر بن الطفيل وكان من اجل الناس اعور فجعل يسأل ابن محمد فيخبرونه فيقصده نحو رجل من اصحاب رسول الله فقال هذا عامر بن الطفيل يا رسول الله فاقبل حتى قام عليه فقال ابن محمد فقالوا هوذا قال انت محمد قال نعم فقال مالي ان اسلمت قال لك مال المسلمين وعليك ماعلى المسلمين قال تجعل لي الأمر بعدك قال ليس ذلك لك ولا لقومك ولكن ذلك الى الله يجعل حيث يشاء قال فتجعلني على الوبر يعني الابل وانت على

المدر قال لا قال فماذا تجعل لي قال اجعل لك اعنة الخيل تغزو عليها اذليس ذلك لي اليوم قم معي فاكتبك قال فقام معه رسول الله « ص » واوصى لزيد بن قيس اذا غربه قال فدار زيد بن قيس خلف النبي « ص » فذهب ليخترط السيف فاخترط منه شبراً او ذراعاً فحسبه الله تعالى فلم يقدر على سله فجعل يؤمى عامر اليه فلا يستطيع سله فقال رسول الله اللهم هذا عامر ابن الطفيل اعر الدين عن عامر ثلاثاً ثم التفت ورأى زيدا وما يصنع بسيفه فقال اللهم اكفنيها ثم رجع وبدر بها الناس فوليا هاربن قال وارسل الله على زيد بن قيس صاعقة فاحترقته ورأى عامر بن الطفيل بيت سلوليه فنزل عليها فطعن في خنصره فجعل يقول يا عامر غدة كفرة البعير وتموت في سلوليه وكان يعتبر بعضهم بعضاً بنزوله على سلول ذكر اكان اوانى قال فدعا عامر بفرسه فركبه ثم اجراه حتى مات على ظهره خارجاً من منزلها فذلك قول الله عز وجل فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله في آيات الله وهو شديد المحال يقول العقاب فقتل عامر بن الطفيل بالطعنة وقتل زيد بالصاعقة .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني والعشرين من تفسير الكلبي من الوجهة الثانية من القائمة الثانية منه من تاويل جنات عدن بلنظرة حدثنا محمد بن مروان عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال هي دار الرحمن خلقها وهي بطنان الجنة وبطنانها وسطها وهي الدرجة العليا والجنان حولها جنة الرحمن وفيها عين التسنيم واهلها الصديقون والشهداء والصالحون ومن صالح من ابائهم ومن كان صالحاً من ابناء المسلمين وازواجهم وذرياتهم دخلها والملائكة يدخلون عليهم من كل باب قال ابن عباس لهم خيمة من در مجوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها اربعة الف باب مصراع من ذهب يدخلون عليهم من كل باب ملائكة يقولون سلام عليكم على امر الله فنعم عقبى الدار الجنة باعمالكم التي عملتم في الدنيا .

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث والعشرين من تفسير محمد بن السائب

الكلي من حديث اصنام كانت في الحجر لما فتح رسول الله «ص» مكة وهو من سادس سطر من قائمة منه بلفظه وذلك ان رسول الله لما فتح مكة وجد في الحجر اصناما مصصوفة حوله ثلثمائة وستين صنما صنم كل قوم بحياهم و معه مخصرة بيده فجعل يأتي الصنم فيطعن في عينيه اوفي بطنه ثم يقول جاء الحق يقول ظهر الاسلام وزهق الباطل يقول وهلك الشرك واهله والشيطان واهله ان الباطل كان زهوقا يقول هالكا فجعل الصنم ينكب لوجهه اذا قال رسول الله ذلك فجعل اهل مكة يتعجبون ويقولون فيما بينهم ما راينا رجلا سحر من محمد «ص» .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع والعشرين من تفسير الكلبي من السطر الثامن من قائمة منه محمد بن مروان عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال ان قريشا اجمعوا ، منهم الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل السهمي وابو جهل بن هاشم وامية وابي ابنا خلف والأسود بن المطاب وسائر قريش من الجبابرة فبعثوا منهم خمسة رهط منهم عقبة بن ابي معيط والضر بن الحرث بن علقمة الى المدينة يسالون اليهود عن رسول الله «ص» وعن امره وصفته ومبعثه وانه قد خرج بين اظهرنا واصدقهم نعته وقولوا لهم انه يزعم انه نبي مرسل واسمه محمد وانه يتيم فقير وبين كتفيه خاتم النبوة فلما قدموا المدينة اتوا اخبارهم واعلمواهم فوجدوهم قد اجتمعوا في عيد لهم فسئلوهم عنه ووصفوا مخرجه ونعته ومبعثه وانه يزعم انه رسول الله وخاتم النبوة بين كتفيه ونحن نزعم مسيئلة الكذاب يعلمه لما تقولون فقالوا ان كان كما وصفتموه فهو نبي مرسل وامره حق فاتبعوه ثم ذكر الكلبي ما معناه فاعلموهم من رسول الله عن ذي القرنين وعن اصحاب الكهف وعن الروح وقالوا ان كان نبيا فهو يخبركم عن اصحاب الكهف وعن ذي القرنين ولا يخبركم عن الروح ثم ذكروا انهم سئلوا رسول الله فاخبرهم باصحاب الكهف وذي القرنين وامسك عن جوابهم في الروح فازادهم الاتقورا وكفروا باليهودية وبالا سلام اقول فان مرض الحسد



لا ينفع مع اقامة الحجج وهو سم قاتل .

فصل فيما ذكره من مجلد لم يذكر اسم مصنفه اوله عن ابن عباس  
نذكر منه من رابع سطر من قائمة منه بلفظه ومن قوم موسى امة يهدون  
بالحق بأمر من بالحق وبه بالحق يهدون يعملون وهم الذين من ورائهم  
الرسل وقطعه اعم وفرقنا عم اثني عشر سباطاً اعم سبطا سبعة اسباط  
ونصف سبط من قبل الشرق عند مطلع الشمس خلف الصين على نهر وصل  
يسمى اردف وسبطين ونصف من جميع العالم .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من غريب القران لشواهد الشعر  
تأليف عبد الرحمن بن محمد الأزدي من الوجهة الأولى من القائمة الخامسة  
من الكراس الاول في تاويل يا خت هارون وكان بينها قرون بعيدة  
بلفظه وحدثنني سمالك بن حرث عن مغيرة بن شعبه ان النبي «ص» بعثه الى  
نجران فقالوا الستم تقرؤون يا خت هارون وبينها كذا وكذا فذكر ذلك  
للنبي فقال الا قلت لهم انهم كانوا يسمون بانبيائهم والصالحين منهم اقول  
يعني عليه السلام ان الاسماء وان اتفقت في اللفظ فليس كل هارون يكون  
اخا موسى وانما كان اسما وافق اسماً .

فصل فيما ذكره من تفسير ابن جريج من نسخة جيدة من الوجهة الثانية  
من القائمة الثانية من الكراس الرابع بلفظه ابن ثور عن ابن جريج عن  
مجاهد مصداقاً بكلمة من الله قال مصداقاً بعيسى بن مريم وقال ابن عباس  
كان يحيى وعيسى ابني خالة وكانت ام يحيى تقول لمريم اني لاجد الذي في  
بطني بسجد الذي في بطني فذلك حين تصدقته بعيسى سجوده في بطن  
امه فهو اول من صدق بعيسى قال والكلمة عيسى .

فصل فيما ذكره من مجلد في تفسير القران اوله ولا جناح عليكم فيما  
عرضتم من خطبة النساء نذكر من ثالث عشر سطر من قائمة منه من تفسير  
والراستخون في العلم بلفظه ما ذكره فقال احتج بعض من يدعى علم التأويل  
ان الراستخون يعلمونه باعلام الله اياهم ولذلك وصفهم بالرسوخ في العلم لان

المسلمين جميعا يقولون ائمتنا به فما فضل هؤلاء مع قول الله عز وجل هذا بيان للناس وتبينا لكل شيء\* وفصلناه على علم وما كانت هذه سبيله فليس فيه ما لم يعلم بل المعنى والراسخون في العلم يعلمون ايضا ويقولون بمعنى قائلين ثم اجاب صاحب هذا التفسير ما هذا لفظه قيل له لمن نزل الله عز وجل اثبت شيئا لنفسه ونفاه عن الخلق لجاز ان يشر كفه فيه احد لا يراه قال ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فاستثناه بقوله ولا يعلم تاويله الا الله وهو دليل على انهم لم يعلموه من قبل الله عز وجل وقول نبي الله «ص» اتعظوا باهله وامنوا بمتشابهه دليل على انهم لم يعلموه من قبله .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اما احتجاج الأول بقوله هذا بيان للناس وتبينا لكل شيء\* وفصلناه على علم فلا يطيق منصف ان يدعى ان هذه الآيات يقتضى ان يعلم تاويله كل احد من عالم اوجاهل ومسلم وكافر ولو كان الامر في البيان يقتضى معرفة الخلاق كلهم به لادى انه لا يسمعه احد الا عرف تاويله فلم يبق بدا من ان يسكون المراد بهذه الآيات غير الظاهر الذي ادعاه وان القرآن في نفسه بيان وتبيان ومفصل على علمه الله ولكن يحتاج الى من يعرف ذلك من الله ورسوله وآله .

أقول : واما جواز المفسر بان فيه مالا يعلمه الا الله فما يجحد ذلك الا جاهل او مكابر واما قوله ان الراسخين في العلم علموه من الله دون رسوله وآله فمن اين عرف ذلك ولبس في الحديث الضعيف الذي اورده ما يقتضى هذا وكيف يقبل العقل ان يكون الرسول لذي كان القرآن حجة له ومنزلا لاجله لا يعلم منه ما يعلمه بعض امته هذا غلط عظيم من المدعى لحقيقته فصل فيما نذكره من كتاب اسباب النزول تأليف علي بن احمد النيشابوري المعروف بالواحدى من تاسع سطر من وجهة اوله من قائمة منه بلفظه قوله ما كان الله لينذر المؤمنين على ما انتم عليه قال السدي قال رسول الله «ص» عرضت على امتي في صورها كما عرضت على آدم واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر فبلغ المنافقين فستهزأوا وقالوا ايزعم محمد «ص»

انه يعلم من يؤمن به ومن لا يؤمن به ونحن معه ولا يعرفنا فانزل الله هذه الآية وقال الكلبي قالت قریش تزعم يا محمد ان من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان وان من اتبعك على دينك فهو من اهل الجنة والله عنه راض فاخبرنا بمن يؤمن وبمن لا يؤمن فانزل الله تعالى هذه الآية .

يقول علي بن موسى بن طاووس : اعلم ان قول المنافقين انهم معه ولا يعرفهم جهل وانه يمكن ان كان يعلمهم ويستر ذلك عنهم وانما اعتقدوا ان ستر النبي عليهم وحلمه عنهم يدل على ان لا يعلمهم ولو قالوا حقاً لعرفوا انه يعتذر ان يكون احد الا وهو يستر بعض ما يعلم من الناس عنهم فهلا كان للنبي «ص» اسوة بسائر الناس واما الذي ذكره النبي انه عرضت عليه امته فاعله يريد ان الله عرضهم عليه والله تعالى قادر على ذلك عند من عرفه ولكن المنافقين جاهلين بالله وبرسوله وعسى ان يسبق الى خاطر احد قول الله ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لانهم نحن نعلمهم فيظن ان هذه الآية متعارضة للحديث واعلم انها ليست معارضة لاحتمال ان يكون عرض مته عليه بعد نزول هذه الآية وايضا فان الحديث بضمن انه عرف من يؤمن به ومن لا يؤمن به واحتمل ان يكون عرف ذلك من الكافرين والمؤمنين هم والذين يظهرون الايمان لان المنافقين شملهم لفظ ظاهر الايمان باظهار ذلك وايضا فاعله يحتمل ان يكون عرف انهم المدافقون ولم يكن اطاعه الله تعالى على سائر احوالهم التي هي غير النفاق حتى يكون عالماً بهم لعلم الله بهم ولا كان عالماً انه تعالى يعذبهم مرتين ولا انهم مردوا على النفاق فان هذه امور زائدة على العلم بكفرهم وايمانهم .

فصل فيما نذكره من مجلدة صغيرة القالب عليها مكتوب برسالة في مدح الاقل وذم الاكثر عن زيد بن علي بن الحسين «ع» تذكر فيها عن الوجهة الثانية من القائمة الثالثة ما معناه ان زيدا دخل الشام فسمع به علمائها فحضروا لمشاهدته ومناظرته وذكروا له اكثر الناس على خلافه وخلاف ما اعتقده في ابائه من استحقاق الامامة واحتجوا بالكثرة فاحتج من

الأستحقاق عليهم بما نذكره بلفظه حمد الله زيد بن علي وانا وصلى على  
 نبيه ص ثم تكلم بكلام ماسمعا قرشيا ولا عربيا ابلى في موعظة ولا اظهر  
 حجة ولا افصح لهجة منه ثم قال انك ذكرت الجماعة وزعمت انه ان يكن  
 جماعة قط الا كانوا على الحق والله يقول في كتابه الا الذين امنوا وعملوا  
 الصالحات وقليل ما هم وقال فنولا كان من القرون الماضية ينهون عن الفساد  
 في الارض الا قليلا ممن انجينا منهم وقال ولو انا كتبنا عليهم ان يقتلوا  
 انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليلا منهم وقال الامن اغترف  
 غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم وقال في الجماعة واكثر الناس  
 ولو حرصت بمؤمنين وقال وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل  
 الله وقال ان اكثرهم يسمعون او يعقلون انهم كالانعام بل هم اضل سبيلا  
 وقال يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون اموال  
 الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وقال ان كثيرا من الناس لفاسقون  
 ثم اخرج اليها كتابا قاله في الجماعة والقلة اقول يتضمن الكتاب ضلال  
 اكثر الأمم عن الانبياء وما ذكره الله تعالى من آل عمران من مدح القليل  
 وذم الكثير وما ذكره في سورة النساء ، وفي سورة المائدة ، والاعراف ،  
 والانفال ، وسورة يونس ، وسورة هود ، وسورة النحل ، وسورة بني  
 اسرائيل ، وسورة الكهف ، وسورة المؤمنين ، وسورة التي فيها الشعراء ،  
 وسورة قصص موسى ، وسورة العنكبوت وسورة تنزيل السجدة ، وسورة  
 ذكر الاحزاب ، وسورة ذكر السبا ، وسورة يس ، وسورة ص ،  
 وسورة المؤمن ، وسورة الاحقاف ، وسورة الفتح ، وسورة الذاريات ،  
 وسورة اقتربت ، وسورة الواقعة ، وسورة الصف وسورة الملك ، وسورة  
 نون ، وسورة الحاقة ، وسورة البقرة ، وسورة الانعام ، وسورة التوبة ،  
 وسورة يونس ، وسورة الرعد ، وسورة ابراهيم ، وسورة الحجر ،  
 وسورة الفرقان ، وسورة النمل ، وسورة الروم ، وسورة الزمر ، وسورة  
 الدخان ، وسورة الحاقة ، وسورة الحجرات ، وسورة الطور وسورة الحديد

أقول : وهكذا وجدنا ترتيب السور في الرواية كما ذكرنا ثم قال  
 خالد بن صفوان راوى الحديث ما معناه فخرج السامعون متخبرين نادمين  
 كيف احوجوه الى سماع هذه الحجج الباهرة ولم يذكر انهم رجعوا عن  
 عقائدهم الفاسدة الدائرة وما جاء وابشئ لدفع ما احتج به زيد ثم فنعموذ بالله  
 من الضلال وحسب المذهب والتقليد الذي يوقع في مثل هذا الهلاك والويل  
 فصل فيما ذكره من كتاب قصص القران باسباب نزول آيات القران  
 تأليف القيصم بن محمد القيصم النيسابورى نذكر من اخر سطر منه من  
 وجهة اوله بلفظه { فصل } في ذكر الملكين الحافظين دخل عثمان بن عفان  
 على رسول الله فقال اخبرني عن العبد كم معه من ملك قال ملك على يمينك  
 على حسنتك وواحد على الشمال فاذا عملت حسنة كتبت عشرأ واذا عملت  
 سيئة قال الذي على الشمال الذي على اليمين اكتب فلأعنه يستغفر الله ويحسب  
 فاذا قال ثلاثا قال نعم اكتب اراحنا الله منه فلبس الصديق ما اقل مراقبته  
 لله عز وجل واقب استحياؤه منا بقول الله عز وجل ما يلفظ من قول  
 الا لدية رقيب عتيد ومكان بين يديه ومن خلفك ومك قابض على ناحيتك فاذا  
 تواضعت لله عز وجل رفعك وذا تجبرت على الله وضعت الله وفضحك  
 ومكان على شفقتك ليس يحفظون عليك الا صلوات على محمد وملك قائم  
 على فيك لا يدع ان تدب نخية في فيك ومك على عيفيك فهؤلاء عشرة  
 املاك على كل ادمي بعد ان ملائكة الليل على ملائكة النهار لان ملائكة  
 الليل سوى ملائكة النهار فهؤلاء عشرون ملكا على كل ادمي وابليس  
 بالنهار وولده بالليل قال الله تعالى وان عليكم خافضين الاية وقال عز وجل  
 اذ يتلقى المتقين الاية اعم ان الله عز وجل وكل بكل انسان ملكين  
 يكتبان عليه الخير والشر ووردت الاخبار بانه يأنيه ملكان بالنهار وملكان  
 بالليل وذلك قول الله له معقبات من بين يديه ومن خلفه لانهم يتعاقبون  
 ليلا ونهارا وان ملكي النهار يأتياه اذا انفجر الصبح فيكتبان ما عمله  
 الى غروب الشمس وفي رواية انها يأتيا المؤمن عند حضور صلاة الفجر

فإذا هبطا صعد الملكان الموكلان بالليل وإذا غربت الشمس نزل اليه الملكان  
الموكلان بكتابة الليل وبصعدان الملكان الكاتبان بالنهار بدبوانه الى الله  
فلا يزال ذلك دأبهم الى وقت حضور اجله فاذا حضر اجله قالوا للرجل  
الصالح جزاك الله من صاحب عنا خيرا فكم من عمل صالح اريتناه وكم  
من قول حسن استمعناه وكم من مجلس خيرا حضرنا فمحن اليوم على  
ما تحبه وشفعاه الى ربك وان كان عاصياً قال له جزاك الله من صاحب  
عنا شراً فلقد كنت تؤذينا فكم من عمل سيئ اريتناه وكم قول سيئ  
استمعناه ومن مجلس سوء احضرناه ونحن لك اليوم على ما تكره وشهيدان  
عند ربك وفي رواية انها اذا اراد النزول صباحاً ومساءً آتت نسخ لها اسرافيل  
عمل العبد من اللوح المحفوظ فيعطيهما ذلك فاذا صعدا صبحاً ومساءً آتت يدوان  
العبد قابله اسرافيل بالنسخة التي تنسخ لها حتى يظهر انه كان كما نسخ  
منه وعن ابن مسعود انه قال الملكان يكتبان اعمال العبد في ديوان واعمال  
المر في ديوان اخر من خيراته وكذلك من سيئاته فعلى هذا القول يكون  
لكل انسان يوم وليلة ثمانية دواوين ديوانان لخيراته بالنهار وحسناته  
وديوانان لسيئات النهار وكذلك ديوانان لحسنات الليل وديوانان لسيئات  
الليل فاما اربعة دواوين كل يوم وليلة فلا شك فيها وان دواوين اهل  
السعادات توضع في عليين تحت العرش ودواوين اهل الشقاء توضع في  
سجين في سقف جهنم .

أقول : والله لو تهده لأبن آدم بعض ملوك الدنيا او سمع ان احداً  
يتوعد بدون هذه الاهوال لكان قد قصر في سوء الاعمال والافعال  
وقبائح ما الذي يهون عنده تهديد الله ورسوله ورضي بالتهوين والاهمال .  
فصل فيما ذكره من كتاب الناسخ والمنسوخ تأليف نصر بن علي البغدادي  
وهو مضاف الى قصص القرآن للنيسابوري من تفسير سورة عسق من  
الاية الخامسة بلفظه الخامسة { قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى }  
اختلف المفسرون على وجهين فقالت طائفة هي محكمة لم تنسخ بشي



واحتجوا عليه بقوله «ص» اني تخلف فيكم الثقلين كتاب الله حبل ممدود وعترتي اهل بيتي وانها ان يفرقا حتى يردا على الخوض وقال اخرون بل هي منسوخة بقوله تعالى قل لا اسئلكم عليه من اجر فهو لكم الآية .

يقول علي بن موسى بن طاووس : ليس في الآية الثانية ما يقتضى مخالفة الاولى حتى يقال انها انسختها وذلك ان المودة في القربى فوايدها وثوابها ونعمتها للذين توادوا بهم فقال الله تعالى للنبي «ص» مامعناه ان الاجر الذي طلبته عن رسالتي وهدايتي من مودة اهل بيتي فهو لكم وفوائده راجعة اليكم وهذا واضح .

أقول : ان في هذه الآية القربى اشارة ظاهرة الى امامة ائمة اهل بيت النبوة لانه اذا كان اجر جميع الرسالة وما حصل بها من سعادة الدنيا والاخرة مودة اهل بيته قائمين مقامه في الخلافة فتكون المودة لهم والمعونة على قيامهم كالاجر لجميع ما تاتي «ص» به من سعادة ومقاله وفعاله .

فصل فيما نذكره من الجزء الاول من مقدمات علم القرآن تصنيف محمد ابن بحر الرهني ذكر في اول كراس منه ما وجدته من اختلاف القراءة ومامعناه ان كل واحد منهم قبل ان يتحدد القارى الذي بعده كانوا لا يجيزون الا قرائته ثم لما جاء القارئ الثاني انتقلوا من ذلك المنع الى جواز قرأت الثاني وكذلك في قرآنه السبعة فاشتمل كل واحد منهم على انكار قرائته ثم عادوا الى خلاف ما انكروه ثم اقتصروا على هؤلاء السبعة مع انه قد حصل في علماء المسلمين والقائلين بالقرآن ارجح منهم ومع ان زمان الصحابة ما كان هؤلاء السبعة ولا عدداً معلوماً للصحابة من الناس يأخذون القرآن عنهم ثم ذكر محمد بن بحر الرهني انه وقف على كتاب سهل بن محمد السنجرى وقد حمل الحجة على جميع اهل الكوفة والذي رد عليهم وعتب دينهم قال الرهني وسمعت ابا حاتم يبرى نحو اهل البصرة ويهجو نحو اهل الكوفة قال الرهني ما هذا لفظه قلت ولم يدع ابو حاتم مع مقاله وهجائه الكوفة واهلها ذكر تأليف علي بن ابي طالب للقرآن وان النبي «ص»

عهد اليه عند وفاته الا يرتدى برده الجمعة حتى يجمع القرآن فجمعه ثم حكى  
عن الشعبي على أثر ما ذكره انه قال كان اعلم الناس بما بين اللوحين علي  
ابن ابي طالب «ص» قال محمد بن بحر الرهني حدثني القرباني قال حدثنا  
اسحاق بن راهويه عن عيسى بن يونس عن زكريا بن ابي زائدة عن عطية  
ابن ابي سعيد الكوفي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله اني تارك  
فيكم الثقلين احدهما اكبر من الاخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى  
الارض وعترتي اهل بيتي الا وانها لم يفترقا حتى يردا علي الحوض قال محمد  
ابن بحر الرهني وما حدثنا به المطهر قال حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير  
عن عبد الله بن موسى عن الركين بن الربيع عن القسم بن حيان عن زيد  
ابن ثابت قال قال رسول الله «ص» اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله  
وعترتي اهل بيتي وانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض قال الرهني في  
الوجهة الاولى من القائمة الخامسة ما معناه كيف يقبل العقل والنقل ان  
النبي يجعل القرآن واهل بيته عوضه وخليفته من بعده في امته ولا يكون  
فيها كفاية وعوض عن غيرها مما حدث في الامة وفي القرآن من الاختلاف  
فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من كتاب الحذف والاضمار تصنيف  
احمد بن ناقة المقرئ من وجهة ثانية من عاشر سطر منها بلفظه .

فصل في قصة اصحاب الكهف وكذلك بعثناهم اي كما حفظه احوالهم  
في طول تلك المدة بعثناهم من تلك الرقعة لاراح احد الأمرين كالآخر في  
انه لا يقدر عليه الا الله تعالى بين الله عز وجل فذلك انه بعث اصحاب  
الكهف بعد موتهم الطويل من مرقدهم بعده ليسألوا بعضهم بعضا عن مدة  
مقامهم ليثبتوا بذلك على معرفة الله تعالى ويزدادوا ايمانا الى ايمانهم .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قول هذا الشيخ بعث اصحاب  
الكهف بعد موتهم الطويل لعله غلط من الناسخ او سهوا من المصنف فانه  
قد قدم قبل هذا انه بعثهم من الرقعة والقرآن الشريف يتضمن صريحا  
بانه تحسبهم ايقاضا وهم رقود ومن آيات الله تعالى في بقائهم غير طعام

ولا شراب ولا تغير الاجساد ولا مرض ولا تاثير الارض فيهم مع ثقلهم  
ذات العين وذات الشئ لان كثرة التقلب في مثل تلك المدة اذ لم تكن  
بقدره القادر لذاته لا بد ان يؤثر في الاجساد الترابية وهو حجة على  
منكرى البعث وعلى من يدعي ان الطعام اصل في بقاء الانام وانما البقاء  
ممسوك بما يريد القادر لذاته المالك للانعام .

فصل فيما نذكره من المجلد الاول من شرح تاويل القران وتفسير معانيه  
تصنيف ابى مسلم محمد بن بحر الاصفهاني من الوجهة الاولى من القائمة  
الحادية عشر منه بمعناه من تفسير الحروف المقطعة اتم اختلف قوم من  
المفسرين ومؤاني الكتب في تاويل الحروف في سور القران فذكر قوم  
انها اسماء للسور وقال قوم ان لكل حرف معنى يخصه وقال قوم ان ذلك  
لأسماء السور التي هي منها خاصة ليعلم ان كل سورة قبلها انقضت وقال  
بعضهم انما المشركون كانوا تواصوا بالاسمعوا القران جاءت هذه الحروف  
غريبة في عاداتهم لاسمعوها ويسمعوا ما بعدها وقال الشعبي انها حروف  
مقطعة من اسماء الله تعالى اذا جمعت صارت اسما وذكر عن قطرب انه حكى  
عن العرب انها افتتاح للكلام وقال بعض المتكلمين ان الله تعالى علم انه  
يكون في هذه الامة مبتدعين وانهم يقولون ان القران ما هو كلام ولا حروف  
فجعل الله تعالى هذه الحروف تكذيبا لهم ثم قال ابو مسلم محمد بن بحر  
الاصفهاني في الرد على هؤلاء كلهم ما معناه انها لو كانت اسماء للسور ما كنا  
نرى من السور خاليا منها ولا كانت تكون من القران وكان المسلمون  
قد سموها بها قال ومحال ان يكون الله جعلها اسماء للسور ولو كان كذلك  
لما اختلف المسلمون فيها قال واما قول من ذكر انها تقتضي كل حرف  
معبر بشبهه فلم يرد في ذلك خبر عن النبي مقطوع به ولا في لسان العربية  
ما يقتضيه قال ولو كان غير لغة العرب لكاتب النبي قد فسرهم ودفع  
الاختلاف فيه قال ويبطل ذلك قوله تعالى بلسان عربي مبين قال ومن قال  
انها علامة على ان السور التي قبلها انقضت فاني هذه الحروف ما يقتضي

ذلك ولا يفهم منه هذا او يبطله ما ذكره على ابطال أنها اسماء للسور قال واما من قال انه من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله فان الله لم يخبرنا انه استأثر علينا بشيء من علم المتشابه ثم قد بين لنا في كتابه ما انفرد به من حديث وقت القيامة وعلوم الغيب قال واما من قال انها حروف الجمل وانها اوقات الاشياء تكون فالذي يبطل قوله وينقض مذهبه ان من علم ماهو كائن فقد علم الغيب الذي استأثر الله به وقد اخبر الله انه لا يطلع على غيبة احدا واذا كانت هذه حروف الجمل فقد عرفنا المراد بها قال وتصير الناس عالمين بالغيب قال وان النبي «ص» وقومه لم يعرفوا حروف الجمل وانما هي من علوم اهل الكتاب قال ولو كان المراد بها حروف الجمل لدلت على التي لا تختلف الناس فيها قال واما من ذكر انها لاجل تواطى الكفار الا يسمعوا القرآن فكيف يخاطبهم بغير العربية والقرآن يتضمن انه بلسانهم وكان يكون سبباً لا عراضهم عن استماع القرآن قال واما حديث الشعبي وانها اذا جمعت كانت اسماء الله تعالى فانما علمنا الله اسمه لندعوه بها فقال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها ولم يكن لنا ضربنا بذلك الا ويوضحه قال يفهم من الحروف المقطعة هذا قال وهذا قول مطروح مردود قال واما قول قطرب فهي دعوى على العرب بغير برهان وما وجدنا في كلامهم كما قال واما قول من قال ان الله عرف انه يكون مبتدعة قال قوم الذين انكروا الحروف فد انكروا المؤلف الواضح وقالوا انها ليس من الله وان الكلام عندهم صفة من صفات الله فاذا جحدوا مثل هذا فكيف يندفعون بذكر الحروف ثم قال ابو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني وما معناه والذي عندنا انه لما كانت حروف المعجم اصل كلام العرب وتحداهم بالقرآن وبسورة مثله اراد ان هذا القرآن من جنس هذه الحروف المقطعة التي يعرفونها ويقدر على امثاله فكان عجيب كم عن الايمان بمثل القرآن بسورة منه دليل على ان المنع والتعجيز لكم من الله وانه حجة رسول الله «ص» قال ومما يدل على تأويله ان كل سورة افتتحت بالحروف التي انتم تعرفونها بعدها

إشارة إلى القرآن يعني أنه مؤلف من هذه الحروف التي أنتم تعرفونها  
وتقدرون عليها ثم سأل نفسه وقال إن قيل لو كان المراد هذا لكان قد اقتصر  
الله على ذكر الحروف في سورة واحدة أو أقل مما ذكره فقال عادة العرب  
التكرار عند إظهار فهم الذي يخاطبونه .

يقول علي بن موسى بن طاووس : أما ما ذكره في الرد على الأقاويل  
فبعضه قريب موافق للعقول وبعضه يخالف للعقول فإن قوله إن الله  
ما استأثره علمنا ثم نعود إلى القرار فإن الله استأثر بعلم يوم القيامة وعلم  
الغيب وهل لا جمل هذا من جملة علم الغيب الذي استأثر به أو من القسم  
الذي قال الله تعالى فيه لا يعلم تآويله إلا الله وأما قوله فلا يظهر على غيبه  
أحد فالإية فيها استثناء فهذا ذكر الاستثناء بقوله تعالى الأمن ارتضى من  
سول وغير ذلك من الجواب الذي يطول وأما قوله أنه أراد تنبيه العرب  
على موضع عجزهم عن الاتيان فهذا لو كان لكانت الصحابة قد عرفته قبله  
ونقلوه نقلا ظاهرا ومتواترا وكيف يعلم هو ما يكون قد خفي على  
الصحابة والتابعين وتابعي التابعين ولم يكشف لم سيد المرسلين «ص» .

فصل فيما ذكره من مجلد قالب الربع في تفسير القرآن لم يذكر اسم  
مصنفه قال في قول الله في تفسير سورة البقرة في السطر الرابع عشر قوله  
الم أي أنا الله أعلم وقال في أول قائمة من تفسير سورة الاعراف في ثالث  
سطر في قوله المص أي أنا الله أفعّل .

أقول : وهذا غريب مما وقفناه وسمعناه من مقالات المفسرين في  
تفسير الحروف المقطعة في أول سورة القرآن ولم يذكر حجة ولا شبهة على  
أن المعنى الم أي أنا الله أعلم ولأن تفسير المص أي أنا الله أفعّل وليس في  
ظاهرها ما يقارب ذلك .

فصل فيما ذكره من جزء رابع من معاني القرآن تأليف محمد بن جعفر  
المروزي من أول سطر منه من وجهة ثانية إن رسول الله قال لو فد عبد  
القيس ما فعل قس بن ساعدة قالوا مات يا رسول الله قال «ص» لقد رايت

منه عجيباً رايته في سوق عكاظ على جمل ينادى الناس حتى اذا اجتمعوا  
قال ايها الناس استمعوا وعوا من عاش مات ومن مات فات وكل ما هو  
ات ات ثم يثشد في آخر كلامه :

في السابقين الذاهبين من القرون لنا بصائر  
لما رأيت موارد الموت ليس لها معاذر  
ورأيت قوى نحوها تمضي الاكابر والاصاغر  
لا يرجع الماضي الي ولا من الباقيين غابر  
ايقنت اني لاحالة حيث صارو القوم صائر

فجعل ترك رجعتهم منسوبا الى انفسهم ولم يقل يرجعون لانه لم يكن  
يؤمن بالبعث الذي يكون به الرجوع مغفولاً لان بعضهم يقول بل كل شيء  
هو فعل الله فحائز ان يقال رجع ويرجع وكل فعل يكتبه العبد فالوجه واحد  
يقال رجع ويرجع بفتح الياء وكسر الجيم .

يقول علي بن موسى بن طاووس : وهذه الابيات مشهورة من قس  
ابن ساعدة ولكن النبي ما كان يثشد شعراً وانما قال لبعض من كان يسمع  
شعر قس بن ساعدة هل تحفظ شعره فقال نعم فاستنشد ذلك واما قول  
المصنف المروزي ان قس بن ساعدة ما كان يقر بالبعث فانه ان كان قال هذا  
من طريق هذه الايات فمثل هذا المعنى كثير في كلام المقرين بالبعث  
واشعارهم على اختلاف الاوقات وقوله ان جعل ترك رجعتهم منسوباً الى  
انفسهم فليس في هذه الابيات ما يقتضي ما انتهى طعنه اليه ولعل قسا انشد  
البيت بضم الياء من يرجع وفتح الجيم وقد استندوا كاضعيفاً بقوله .  
أقول : والقران الشريف قد تضمن نحو هذا مثل قوله تعالى كل اليانا  
راجعون وما كما المراد ابدانهم راجعون من جهتهم انفسهم وما ادرى كيف  
التبس مثل هذا الأمر المكشوف على من يؤل هل نفسه لتفسير القران العظيم  
ونحن نذكر من حديث قس بن ساعدة ما يقتضي انه كان مقرراً بالبعث  
والنشور وما يدل على معرفته بحكمة وفضل مشهور ذلك ما اخبرني به الشيخ



الفاضل اسعد بن عبد القاهر الاصفهاني في مسكني بالجانب الشرقي من بغداد  
في سفر سنة خمس وثلاثين وستائة عن الشيخ العالم ابي الفرج علي بن  
السعيد الراوندي عن الشيخ ابي جعفر محمد بن علي بن المحسن الحلبي عن  
جدي ابي جعفر محمد بن ابي الحسين الحسن الطوسي عن شيخه المفيد محمد  
ابن محمد النعمان عن شيخه السعيد ابي جعفر محمد بن بابويه من كتاب كمال  
الدين وتمام النعمة في الغيبة قال اخبرني ابي قال حدثنا سعد بن عبد الله عن  
احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن العلاء بن رزين عن محمد  
ابن مسلم عن ابي جعفر «ع» قال بينا رسول الله «ص» ذات يوم بفناء  
الكعبة يوم افتتح مكة اذ اقبل اليه وفد فسلموا عليه فقال رسول الله من  
الفوم قالوا وفد بكر بن وائل قال «ص» فهل عندكم علم من خبر قس  
ابن ساعدة الايادي قالوا بلى يا رسول الله قال فما فعل قالوا مات فقال رسول  
الله الحمد لله رب الموت ورب الحيات كل نفس ذائقة الموت كاني انظر الى  
قس بن ساعدة الايادي وهو بسوق عكاظ على جبل له احمر وهو يخطب  
الناس ويقول ايها الناس اجتمعوا فاذا اجتمعتم فانصتوا فاذا انصتم فاسمعوا  
فاذا سمعتم فعوا فاذا وعيتم فاحفظوا فاذا حفظتم فاصدقوا الا انه من عاش  
مات ومن مات مات فليس بات ان في السماء خبرا وان في الارض  
غيرا سقف مرفوع ومهاد موضوع ونجوم تمود وبحار ماء تغور يحلف  
قس ما هذا بلعب وان من وراء هذا لعجبا مالي اري الناس يذهبون  
ولا يرجعون ارضوا فاقاموا ام تركوا فناموا يحلف قس يمينا غير كاذبة  
ان لله ديناً هو خير من الدين الذي انتم عليه قال رسول الله رحم الله قساً  
يحشر يوم القيامة امة وحده ثم قال هل فيكم احد يحسن من شعره شيئاً  
فقال بعضهم نعم سمعته يقول :

في الذاهبين الأولين من القرون لنا بصائر  
لما رأيت موارد القوم ليس لها مصادر  
ورأيت قومي نحوها تمضي الأكبر والأصاغر

لا يرجع الماضي الى ولامن الباقي غابر  
ايقتن اني لاحالة حيث صار القوم صائر

وباسنادنا الذي ذكرناه عن ابى جعفر محمد بن بابويه قال حدثنا الحسن  
ابن عبد الله بن سعيد قال حدثنا ابو الحسن علي بن الحسين بن اسماعيل  
الضحاك قال اخبرنا محمد بن زكريا قال حدثنا عبد الله بن الضحاك عن  
هشام عن ابيه ان وفدا من اياد قدموا على رسول الله «ص» فستلهم عن  
حكم قس بن ساعدة فقالوا قال قس بن ساعدة في جدوث :

ياناعى الموت وات في جدث عليهم من بقايا بزم خرق  
دعهم فان لهم يوما يصاح بهم كما يفبه من نوماته العمق  
منهم عراة ومنهم في ثيابهم منها الجديد ومنها الأزرق الخلق

مطر ونبات واباء وامهات وذاهب وات وايات في اثر ايات واموات  
بعد اموات ضوء وظلام وايل وايام وفقير وغني وسعيد وشقى ومحسن  
ومسى ابن الارباب الفعلة ليصالحن كل عامل عمله بل هو الله واحد ليس  
بمولود اراد وابده واليه المأب غدا اما بعد يامعشر اياد ابن نمود وعادوا ابن  
والاباء والاجداد ابن الحسن الذي لم يشكر والقبيح الذي لم ينقم كلا  
ورب الكعبة ايعودن مابدا واين ذهب يوم ايعودن يوم .

أقول : وقال ابو جعفر بن بابويه هو قس بن ساعدة بن خالف بن  
زهر بن اياد بن نزار من اول من امن بالبعث من اهل الجاهلية واول من  
توكل على عصي ويقال انه عاش ستمائة سنة وكان يعرف النبي باسمه ونسبه  
ويبشر الناس بخروجه وكان يستعمل التقية ويامر بها في خلل ما يعظبه  
الناس وبالاسناد الذي قدمناه الى ابى جعفر بن بابويه قال حدثنا الحسن  
ابن عبد الله بن سعيد قال اخبرنا ابو الحسن علي بن الحسين بن اسماعيل  
قال اخبرنا محمد بن زكريا بن دينار قال حدثني مهدي بن سابق عن عبد الله  
ابن عباس عن ابيه قال جمع قس بن ساعدة ولده فقال المعافي تكفيه البقرة  
وترويه المذقة ومن غيرك شيئا نفيسه مثله ومن ظلمك وجد من يظلمه

مضى عدلت على نفسك عدل عليك من فوقك واذا نهيت عن شيء فابده  
بنفسك ولا تجمع مالا تاكل ولا تاكل مالا تحتاج اليه واذا ادخرت  
فلا يكونن ذخرك الا فعلك وكن عف العيلة مشترك الغنى تسد قومك  
ولا تشاورن مشغولا وان كان حازما ولا جائعا وان كان فهما ولا مذعورا  
وان كان ناصحا ولا تضع في عنقك طوقا لا يمكنك نزع الا بشق نفسك  
واذا خاضعت فاعدل واذا قلت فاقصد ولا تستودع دينك وان  
قربت قرابته فانك ان فعلت ذلك لم تزل وجلا وكان المستودع بالخيار في  
الوفاء بالعهد وكنتم له عبدا ما بقيت فان خنا عليك كنت اولى بذلك وان  
وفي كان الممدوح دونك عليك بالصدقة فانها تكفر الخطيئة قال وكان  
قس بن ساعدة لا يستودع دينه احدا بل كان يتكلم بما يخفى معناه على  
العوام ولا تدركه الا الخواص .

يقول علي بن موسى بن طاووس : قوله في الحديث السالف ابن الحسن  
الذي لا يشكر والقبيح الذي لم ينقم لعل معناه انه راي اعمالا حسنة مات  
اصحابها قبل المكافات عايبا وافعالا قبيحة مات فاعلوها قبل العقاب عايبا  
فقال هذا يقتضى بحكم العقل والعدل ان بعد الموت بعثا يجازى كل فاعل  
بفعله وقوله في الحديث الانف لا تستودع دينك فلعله لا تستودع سره  
ويكون في الدين من جملة اسراره وهذه الاحاديث دالة على اقرار قس بن  
ساعدة بالبعث والحساب والحكم الهادي الى الصواب .

فصل فيما تذكره من الجزء الاول مما نزل من القرآن في أمير المؤمنين  
علي بن ابي طالب « ع » رواية ابي احمد عبد العزيز بن يحيى بن احمد  
الجلودى في المجلد تصانيف لغيره من اول وجهة منه من سابع سطر منها  
بلفظه حدثنا احمد بن ابان حدثنا احمد بن يحيى الصوفي حدثنا اسماعيل بن  
ابان عن يحيى بن سلمة عن زيد بن الحرث عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال  
لقد نزلت في علي « ع » ثمانون آية صفوا في كتاب الله ما شرکه فيها  
احد من هذه الامة .

فصل فيما ذكره من هذا المجلد من رابع سطر من بقية احاديث ابى القسم عبد الواحد بن عبد الله بن يونس الموصلى بلفظه اخبرنا محمد بن علي اخبرنا ابو جعفر بن عبد الجبار عن ابراهيم بن عبد الحميد عن ابى الحسن موسى «ع» قال كان ابو الحسن في دار عايشة فتجول منها بعياله فقلت له جعلت فداك اتحولت من دار اميك فقال انى احببت ان اوسع على عيالي ابى انهم كانوا في ضيق واحببت ان اوسع عليهم حتى يعلم انى وسعت على عياله فقلت جعلت فداك هذا الامام خاتمة قال والمؤمنين ما من مؤمن الا هو يعلم باهله كل جمعة فان راى خيرا حمد الله عز وجل وان راى غير ذلك استغفر واسترجع .

أقول : هذا الحديث يقتضى ان ارواح المؤمنين بعد وفاتهم باذن الله تعالى لها ان تشاهد اهلها ويكون ذلك من جملة كراماتهم .

فصل فيما ذكره من اواخر هذه الاحاديث بلفظه من السطر العاشر حدثنا محمد بن جعفر البراز عن علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن ارومة القمي عن الحسين بن موسى بن جعفر قال رايت في يد ابى جعفر محمد بن علي الرضا خاتم فضة ناعل فقلت مثلك يلبس مثل هذا قال «ع» هذا خاتم سليمان بن داود .

أقول : هذا تصديق ما روى ان النبي وارت جميع الانبياء والمرسلين فيكون قد انتقل اليه ذخائر اسرارهم من رب العالمين ولا يقال فهلا كان لمولانا محمد بن علي الجواد من ظهور اثار سليمان في تلك الحال ما كانت لسليمان لأن الذخائر وصلت الى النبي «ص» ما لزم من ذلك ظهور اسرار الخاتم على يد النبي لان الله تعالى يظهر ذلك بحسب مصالح عباده .

فصل فيما ذكره من هذا المجلد من الجزء الذي فيه من فضائل أمير المؤمنين علي بن ابى طالب «ع» وفاطمة والحسن والحسين رواية ابى بكر محمد بن عبد الله بن ابراهيم بن عبد الله البراز الشافعي من ثالث سطر من طريق المخالفين برجالهم بلفظ ما وجدناه حدثنا عبد الله بن محمد بن ياسين قال حدثنا

محمد بن كعدة قال حدثنا عبد الله بن موسى عن اسباط بن عرق قال حدثني سعيد بن كرد قال كنت مع مولاي يوم الجمل مع اللواء فاقبل فارس فقال يا امير المؤمنين قات عائشة سلوه من هو قيل له من انت قال انا عماد بن ياسر قالت قولوا له ما تريد قال انشدك بالله الذي اخرج الكتاب على نبيه رسول الله في بيتك انعلمين ان رسول الله جعل عليا وصيه على اهله . قالت اللهم نعم قال وجاء فوارس اربعة فهتف رجل منهم قالت عائشة وهذا ابن ابي طالب ورب الكعبة سلوه ما تريد قال انشدك بالله الذي انزل الكتاب على رسول الله في بيتك انعلمين ان رسول الله جعلني وصيه على اهله قالت اللهم نعم .

يقول علي بن موسى بن طساووس اذا كان علي وصياً على اهله وهم اهل المباهلة واهل التطهير والثقل الذي لا يفارق القران واعز الخلقين على رسول الله فما العذر في ترك من ارتضاه رسول الله لنفسه وخاصة الا يرضاه لمن هو دونهم من رعيته وامته .

فصل فيما ذكره من هذا المجلد من كتاب تجزية القران تلخيص ابي الحسين احمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله المنادي بخط مصنفه وهي نسخة عتيقة من رجال الجمهور نذكره بلفظ سياق ما جاء عن علي { ع } وابن عمرو سلمان في قصة الاخرى وحديث عن ابي عمر حفص بن عمر الدوري قال حدثني ابن عمارة حمزة بن القاسم الاحول عن ابن حمزة بن حبيب الزيات عن عمرو بن مرة قال ذكروا ان هذه اسباع علي بن ابي طالب { ع } السبع الاول البقرة والكهف والحجر والرعد وحمل السجدة والتغابن والجمعة واقتربت الساعة ونزل القلم وهل اتى على الانسان والقيمة والبروج والغاشية والليل والقارعة وويل لكل همزة والسبع الثاني آل عمران والصف والنمل والقصص وحمل المؤمن والحديد والممتحنة والنجم والطور والمزمل واذ الشمس كورت والعدايات وارايت وقل يا ايها الكافرون والفرقان والسبع الثالث النساء الشعراء والاحزاب والحج

والزخرف والحشر وآلم سجدة والمملك والمجادلة والذريات والمطففين واذا  
السماء انشقت ولم يكن والتين والعصر واذا جاء نصر الله والسبع الرابع  
المائدة والنحل وطه والنور والانفال والعنكبوت والدخان والتحريم  
والرحمن والحاقة واقرأ باسم ربك والضحى والم نشرح واذا زلزلت  
وقل اعوذ برب الناس والسبع الخامس الانعام ويوسف وقد افلح  
المؤمنون ومريم ويسن والفرقان وابراهيم وحمسق والحجرات والنساء  
القصرى وعبس ولا اقسم بهذا البلد والطارق والشمس وضحاها والسبع  
السادس الاعراف وهود والانبياء والروم وسورة والسبع السابع الصافات  
ويونس وبني اسرائيل وسبأ والملائكة والقمر والجافية والفتح ونوح  
والنازعات وسأل سائل والمرسلات وعم يتسائلون والفجر وتبت وقل هو  
الله احد جملة ذلك فاذا هي مائة وتسع سور وليس فيها فاتحة الكتاب ولا  
براءة ولا صاد ولا قاف ولا المدثر لان السبع الاول ستة عشر سورة  
والثاني خمسة عشر سورة والثالث ست عشر والرابع خمس عشرة والخامس  
ست عشرة والسادس ست عشرة والسابع ست عشرة ولست احيط بوجه  
يقتضيه ذلك منه علما غير الوهم من التأخر من هذا اللفظ ما رواه رجال  
المخالفين من كتاب المبادي .

فصل فيما ذكره من كتاب ملل الاسلام وقصص الانبياء تاليف مجد  
ابن جرير الطبري من القائمة الخامسة من الكراس الرابع من الوجهة  
الثانية من السطر السابع قصة نوح ابن الملق نختصر الفاظها نذكر منها  
ان الله تعالى اكرم نوحاً بطاعته والعزلة لعبادته وكان طوله ثلثمائة وستون  
ذراعاً بذراع زمانه وكان لباسه الصوف ولباس ادريس قبله الشعر وكان  
يسكن في الجبال ويأكل من نبات الارض فجاءه جبرائيل ع { بالرسالة  
وقد بلغ عمر نوح اربعمائة وستين سنة فقال له ما بالك معتزلاً قال لان  
قومي لا يعرفون الله فاعتزلت عنهم فقال له جبرائيل فجاهد قوماً فقال له نوح  
لا طاقة لي بهم ولو عرفوني لقتلوني فقال له فان اعطيت القوة كنت تجاهد



قال واشوقاه الى ذلك فقال له نوح من انت قال فصاح جبرئيل صيحة واحدة تداعت الجبال فاجابته الملائكة بالتلبية وترجت الارض وقالت لبيك لبيك يا رسول رب العالمين قال فبقي نوح مرعوباً فقال له جبرئيل انا صاحب ابيك آدم والرفيع ادريس والرحمن يقرئك السلام وقد اتيتك بالبشارة وهذا ثوب الصبر وثوب اليقين وثوب النصر وثوب الرسالة والنبوة وقد امرتك ان تزوج بعمورة بنت ضمران بن خنوخ فانها اول من تومن بك فمضى نوح يوم عاشورا الى قومه وفي يده عصا بيضاء وكانت العصا تخبره بما يكذبه قومه وكان رؤسائهم سبعين الف جبار عند اصنامهم في يوم عيدهم فنادى لا اله الا الله آدم المصطفى وادريس الرفيع وابراهيم الخليل وموسى الكليم وعيسى المسيح خلق من روح القدس وعهد المصطفى اخر الانبياء وهو شهيدى عليكم اني قد بلغت بالرسالة فارجت الاصنام وخذت النيران واخذهم الخوف وقال الجبارون من هذا فقال نوح انا عبد الله وابن عبده بعثني رسولا اليكم ورفع صوته بالبكاء وقال انا نوح النبي اني بكم نذير مبين قال وسمعت عمورة كلام نوح فامنت به فعاتبها ابوها وقال ايؤثر فيك قول نوح في يوم واحد واخاف ان يعرف الملك بك فيقتلك فقالت عمورة ابني عقالك وفضلك وحلمك نوح رجل وحيد وضعيف يصيح بكم تلك الصيحة فيجري عليكم ما يجري فتوعدوها فلم ينفع فاشار عليه اهل بيته بحبسها ومنعها الطعام فخلعها فيبقيت في الحبس سنة وهم يسمعون كلامها فاخرجها بعد سنة فقد صار عليها نور عظيم وهي في احسن حال فتعجبوا من حياتها بغير طعام فسألوها فقالت انها استقانت برّب نوح وان نوحا كان يحضر عندها بما يحتاج اليه ثم ذكر تزويجها بها وما كانت من العبادة والزهادة وانها ولدت له سام بن نوح لان الرواية في غير هذا الكتاب تضمنت انه كان لنوح امرتان اسم واحدة رابعاً وهي الكافرة وهامكت وحمل نوح معه في السفينة امراته المسامة وقيل ان اسم المسامة هيكل وقيل ما ذكره الطبري

ويمكن ان تكون عمورة اسمها وهيكل صفتها بالزهد « اقول » وينبغي ان يقال ان هذه ليست زوجة نوح المذكورة في القران الشريف بالذم ومن العجب ان يكون ارباب الباب كالدفرات جاهلون برب الارباب واصحاب البراقع وضعاف العقول سبقوا الى تصديق الرسول ولكن الرياسة كانت في الرجال فهلكوا بطلبها وكان الضعف في النساء والزعامة فافلحوا بسببها وكذلك كان السبق في نبوة محمد {ص} للنساء اعني خديجة فواعجباها وواخجلاله ماذا راي الله تعالى السعادات الدنيوية والأخروية عني الرجال عنها وسبق النساء اليها .

فصل فيما نذكره من كتاب العرايس في المجالس ويواقيت التيجان في قصص القران تاليف احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي من الكراس الثامن من اول قائمة منها من الوجهة الاولى من السطر الرابع عشر بلفظه وقال بعضهم ذو الكفل بشر بن ايوب الصابر بعثه الله تعالى بعد ابيه رسولا الى ارض الروم فامنوا به وصدقوه واتبعوه ثم ان الله تعالى امره بالجهاد كانوا عن ذلك وضعفوا وقالوا يا بشر انا قوم نحب الحياة ونكره المات ومع ذلك نكره ان نعصى الله ورسوله فان سأت الله تعالى ان يطيل اعمارنا ولا يمتنا الا اذا شئنا انعبده ونجاهد اعدائه فقال لهم بشر ابن ايوب لقد سئلتموني عظيما وكلفتموني شططا ثم قام وصلى ودعا وقال آلهي امرني بتبليغ الرسالة فبافتها وامرني ان اجاهد اعدائك وانت تعلم اني لا املك الانفسي وان قومي قد سئلتوني ذلك ما انت اعلم به فلا تأخذني بجريرة غيري فاني اعوذ برضائك من سخطك وبهفوك من عقوبتك قال فاوحى الله اليه يا بشر اني سمعت مقالة قومك واني قد اعطيتهم ماسئلتوني فطوات اعمارهم فلا يموتون الا اذا سألوا فكن كفيلا لهم عني ذلك فبلغهم بشر رسالة الله فسمى ذا الكفل ثم انهم توالدوا وكثروا حتى ضاقت بهم بلادهم وتنقصت عليهم معيشتهم وتاذوا بكثرتهم فسلخوا بشر ان يدعوا الله تعالى ان يردهم الى اجدلهم فاوحى الله تعالى الى بشر اما علم قومك

ان اختياري لهم خير من اختيارهم لانفسهم ثم ردهم الى اعمارهم فانوا باجلهم قال فلذلك كثرت الروم حتى يقال ان الدنيا دارهم خمسة اسداسها الروم وسوروما لانهم نسبوا الى جد هم روم ابن عميص بن اسحق بن ابراهيم قال وهب وكان بشر بن ايوب الذي يسمى ذو الكفل مقيما بالشام عمره حتى مات وكان عمره خمسا وسبعين سنة .

اقول وقيل انه تكفل لله تعالى ان لاتعصيه قومه فسمى ذو الكفل وقيل تكفل لني من الانبياء الا يغضب فاجتهد انليس ان يغضبه بكل طريق فلم يقدر فسمى ذو الكفل لاجل وفائه لني زمانه انه لا يغضب . فصل فيما نذكره من الوجهة الثانية من القسمة الاولى من الكراس الرابع من كتاب الرد على الجبرية والقدرية في تعلقوا به من متشابه القرآن تأليف احمد بن محمد بن جعفر الخلال من عاشر سطر من الوجهة بعثته واختصار طول لفظه ومما تعلقوا به .

قوله تعالى في قصة ابراهيم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك قالوا ارغب اليه ان يجعلهم مسلمين فاذا جعلها مسلمين فيكون الله هو فاعل الاسلام فيهم فقال ما نذكر بعض معناه ونريده ان العقل والنقل والعادة والخس قضي ان السلطان اذا امكن له عبدا له من ولاية او بناء دور او بلوغ سرور قال الناس سيده جعل له هذه الولاية والعقار والمساكن وان كان السيد ما تولى ذلك بنفسه ولم يكن جعل للعبد غير تمكينه هكذا حكم دعاء ابراهيم ثم يقال للجبرية لو كان الامر كما تقولون ان العباد مقهورون وان اسلامهم وكفرهم من الله وهم منه يؤتون اي فائدة كانت في دعاء ابراهيم ولاي معنى كان يكون تخصيصه بالدعاء لنفسه وذريته بذلك ثم يقال لهم ايضا اما علمتم وكل مسلم ان ابراهيم قال هذا الدعاء وولده وهو مسلمان ولو كان المراد اسلاما مقهورا عليه ظاهر او هو حاصل له ولولده قبل الدعاء اي فائدة كانت تكون في طلب ما هو حاصل كما قدمناه لولا انه اراد زيادة التوفيق من الله وزيادة التمكن والقوة على

استمرار الاسلام للذي طلبه وسأله فكانه قال اننا مسلمان ولكننا نسأل  
ان نكون مسلمين لك بأن يكون اسلامنا بالكلية ولا يكون لاجل طلب  
غيرك من المطالب الدنيوية والاخرية لان هذا مطلوب زائد على حصول  
الاسلام المطلق الاول .

فصل فيما نذكره من كتاب النكت واعجاز القران تأليف علي بن عيسى  
الرماني النحوي من الوجهة الاولى من ثاني قائمة منه من باب الاجاز من  
ثاني سطر منه بلفظه ومنه حذف الأجوبة وهو ابلغ من الذكر وما جاء  
منه في القرآن كثير كقوله جل ثنائه ولو ان قرانا سيرت به الجبال او  
قطعت به الارض او كلم به الموتى فكانه قيل لكان هذا .

{ يقول { علي بن موسى بن طاوس ولعل حذف الجواب ههنا ان كان  
يمكن ان الله تعالى لو قال لكان هذا القران كان قد وقع هذا الامر الذي  
اخبر به من تسير الجبال وتقطيع الارض وكلام الموتى وكان يحصل  
بذكر الجواب وقوع هذا التقدير ولم تقض الحكمة ذلك او لعل المراد ان  
الله تعالى لو قال الجواب كان كل من قرء هذه الاية من الاولياء بخوانها  
الذي يذكره الله تبارك له ان تسير بها الجبال ويقطع الارض ويحيي الموتى  
فامسك الله تعالى عن ذكر الجواب لما يكون من الاسباب التي لا يليق  
ذكرها عنده جل جلاله بالصواب .

فصل فيما نذكره من نسخة وقفها اخرى في النكت في اعجاز القران  
لعلي بن عيسى الرماني من القائمة الثامنة في تشبيهات القران واخراج  
مالا يعلم بالبدية الى ما يعلم بالبدية واخراج مالا قوة له في الصفة الى  
ماله قوة في الصفة فنذكر من لفظه فن ذلك قوله جل جلاله والذين  
كفروا اعمالهم كسراب بقية يحسبه الظان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا  
فهذا بيان قد اخرج مالا يقع عليه الحاسة الى ما تقع عليه وقد اجتمع في  
بطان المتوهم مع شدة الحاجة وعظم الفاقة ولوقيل يحسبه الرائي له ماء ثم  
يظهر انه على خلاف ما قدر امكن تليفا وابلغ منه لفظ القران لان الظان

اشد حرصا عليه وتعلق قلبا به ثم بعد هذه الحس حبل على الحساب الذي يصيره الى عذاب الأبد في النار نهوذا بالله من هذه .

يقول : علي بن موسى بن طاووس ولعل في التشبيه غير ما ذكره الروماني لان الله تعالى لو قال كسر اب بروضه او لم يذكر ببيعة ما كان التشبيه على المبالغة التي ذكرها لانه لما كانت اجساد الكفار الذين يعملون اعمالا كالسر اب كالسعة في الجواب الخالية من النبات واستعمال فوائد الالباب صارت كالسعة حقيقة ولعل معنى التشبيه ان يحسبه الظاهر ماء ان الكفار لما ادعوا في الحياة ان اعمالهم ينفعهم وحكى الله تعالى عنهم في القيمة وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون يدل على انهم يعوتلون على اعمالهم التي صاروا يعتقدونها تخلصهم من الالهوال والهوان كما حسب الظاهر السراب يزيل ما عنده من الظاهر فحصل في الخيبة وذهاب الحياة والتف بالعيان وكذلك خاف الكفار في اعمالهم وحصلوا في تنك النفوس عذاب الطغيان .

فصل فيما نكره من نسخة اخرى بكتاب النكت في اعجاز القران من باب الاستعارة من الوجهة الثانية من القائمة الرابعة عشر . بالفظه قال الله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا حقيقة قدمنا هنا عمدنا الى ما عملوا وقدمنا ابلغ منه لانه يدل على انه عاملهم معاملة القادام من سفره لانه من اجل اماله فيهم كعامله الغايب عنهم ثم قدم فرأهم على خلاف ما امرهم وفي هذا تحذير من الاغترار بالأمهال والمعنى الذي يجمعها العدل لان العمد الى ابطال الفاسد عدل والقدم الى ابطال الفاسد عدل والقدم ابلغ لما بينا واما هباء منثورا فبيان قد اخرج مالا تقع عليه حاسة الى ما تقع عليه .

يقول : علي بن موسى بن طاووس ويحتمل في الاية من النكت ما لم يذكره الروماني وهو ان الله جل جلاله لما شبه اعمالهم فيما قدمنا مثل هذا السراب الذي يرى ظاهره لم يبق بد من ان يشاهدونه من اعمالهم بحاله

بمحضرهم وشاهدتهم وهم ينظرون هباء منثوراً تلقاً لا اصل له فان  
اتلاف ما يمتدده الانسان ملكاً له ونافعاً له بمحضه ومشاهدته اوقع في  
عذابه وهو انه من اتلاف بغير حضوره .

اقول : ولو اردنا ان نذكر لكل ما ذكره الرماني وجوها في  
الفصاحة والبلاغة احسن مما ذكره رجونا ان يأتي بذلك من بحار مكارم  
مالك الجلالة والاعراق المتصلة بيننا وبين صاحب الرسالة انشاء الله تعالى .  
فصل فيما تذكره من كتاب اسمه متشابه القرآن لعبد الجبار ابن احمد  
الهمداني وكانت النسخة كتبت في حياته من الوجهة الثانية من القائمة  
الثانية من الكراس التاسع بلفظه قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر  
الله وجلت قلوبهم الى قوله اولئك هم المؤمنون حقا يدل على اشياء منها  
وصف المؤمن بذلك على طريق التعظيم في الشرع لانه لو جرى على طريقة  
اللفظ لم يصح ان يجعل تعالى المؤمن هو الذي يفعل ما ليس بتصديق كما  
لا يجوز ان يجعل الضارب هو الذي يفعل ما ليس بضرب به ومنها ان  
الايمان ليس هو القول باللسان واعتقاد القلب على ما ذهب المخالف اليه  
وانه كل واجب وطاعة لان الله تعالى ذكر في صفة المؤمن ما يختص  
بالقلب وما يختص بالجوارح لما اشترك الكل في انسه من الطاعات  
والفرائض ومنها ما يدل على ان الايمان يزيد وينقص على ما تقول الاية  
اذا كان عبارة عن هذه الامور التي يختلف التعبد فيها على المكلفين فيكون  
اللازم لسميهم ما يلزم المعنى فيجب صحة الزيادة والنقصان فيه وانما كان  
يمنع ذلك لو كان الايمان خصلة واحدة وهو القول باللسان واعتقادات  
مخصوصة بالقلب ومنها انه يدل على ان الرزق هو الحلال لانه تعالى جعل  
من صفات المؤمن ومن جملة ما مدحه عليه ان ينفق مما رزق ولو كان  
ما ليس بحلال يكون رزقا لم يصح ذلك ومنها ان الواجب على من سمع  
ذكر الله تعالى والقران ان يتدبر معناه وهذا هو القرض فيه لان وجل  
القلوب والخوف والحذر لا يكونان يسمع الكلام فقط من غير تدبر



معناه وأما يقع بالتدبر والتفكير فيجب أن يلزم الأمر الذي معه أن يصح وجل القلب والخوف والحشية فيدل على وجوب النظر والتدبر في الأمور والأدلة لأنه يقتضى ما ذكرناه من الوجيل والحشية هذا آخر لفظ عبد الجبار .

يقول : علي بن موسى بن طاوس قول عبد الجبار أن الآية تدل على أن الإيمان ما هو باللسان واعتقاد القلب وأنه كل واجب وطاعة من أين عرف أنه كل واجب وطاعة وليس في الآية معنى كل واجب وطاعة ولا لفظ يدل عليه وأما قوله أن الله تعالى ذكره في صفة المؤمن ما يختص بالقلب والجوارح فيقال له إذا كنت عاملا على ظاهر هذه الآية كما زعمت فهل يخرج من الإيمان كل من لم يحصل عنده وجل عند تلاوة القرآن عليه فإن قال نعم كان بخلاف إجماع الأمة وإن اعتذر عن هذا بأنه إنما أراد الله الأفضل من المؤمنين خرج ظاهر الآية منه .

اقول : وأما قوله أن الخوف في الوجه الآخر أنه كان يمنع الزيادة والنقصان في الإيمان إذا كان باللسان والقلب فيعجب منه لأن أفعال اللسان وأحوال القلوب تزيد وتنقص ضرورة وكيف استحسن جحد مثل هذا المعلوم فهل بلغ به التعصب للعقيدة وحب المنشأ وطلب الرياسة إلى هذا وأما قوله أن الخوف والحشية وما تحصل إلا بتدبر كلام الله تعالى والتفكير فيه فإن ظاهر الآية يقتضى أن التلاوة توجب وجل قلوبهم وزيادة إيمانهم وهو يعرف وكل عارف أن كلام السلطان العظيم إذا سمع بالقلوب والأذان إذ هل السامع واقتضى خوفه قبل أن يتدبره وخاصة إذا كان ظاهر لفظ وعيد أو تهديد على أن في القرآن ما لا يحتاج سامعه إلى تدبر وتفكر من الألفاظ المحكمة التي يفهم باطنها من ظاهرها وكيف أطلق عبد الجبار القول في دعواه أقول بل لو انصف عبد الجبار قال إن متى شرع سامع القرآن في التفكير والتدبر الذي يشغله من لفظ التلاوة صار إلى حال ربما زال الخوف عنه في كثير من الآيات والتلاوات .

اقول : واما قول عبد الجبار يدل على وجوب النظر والتدبر في الامور والادلة افتراه يعتقد انها تدل على النظر الواجب قبل بعثه الرسول وقبل القران لانه قد اطلق القول بانها تدل على النظر في الامور وليس في الاية ما يقتضى ذلك العموم وهب انها تقتضى نظر السامع للتلاوة في المعنى الذي تسمعه وتفكره من ابن لزم من ظاهر هذا وجوب النظر والتفكير في الامور والادلة والخوف والخشية في الاية مختصة ان بالذي يسمع التلاوة فيما يسمع .

فصل فيما نذكره من متشابه القران تأليف ابي عمر احمد بن محمد البصري الجلال من الوجهة الثانية من القائمة التاسعة بما نذكره من لفظه وزيادة قال ومما تعلقوا به قوله سبحانه ماذا اراد الله بهذا يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين قالوا فهم لا قد تضمن انه يضل بالقران ويهدي به فقال الجلال ما معناه ان هذه الاية تدل على بطلان قولهم لانه لو كان القران اضلالا ما كان قد سماه هدى ورحمة وبيانا في مواضع كثيرة .

اقول : والجواب يحتمل زيادات وهو انه لعل الحكاية في انه يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا عن قول الذين قالوا ماذا اراد الله بهذا مثلا يعنون ان هذا المثل يضل به ويهدي به كثيرا وتكون الكناية بقوله به الى المثل ويقال للمجبرة لو كان المعنى مثلا ان الله تعالى قال يضل بالقران كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين فهل يبقى بعد تخصيصه ان الضلال مختص باعدائه الفاسقين سئوال السائل او شبهة المعترض والعقل والعقل يقضى ان العدو اذا طرد عن ابواب عدوه واضل عنها كان ببعض ما يستحقه بعداوته بل اذا قنع منه بالاضلال دون تعجيل الاستيصال كان ذلك عدلا ورحمة وفضلا ويقال ايضا ان هذه الاية اذا حملناها على ظاهر ما ذكرتم وان الضمير راجع الى القران الشريف فهو ايضا خلاف دعوىكم وخلاف عقيدتكم لانكم تزعمون ان الضلال من الله

تعالى بغير واسطة القران ولا واسطة من غيره ومتى جعلتم بغير الله تعالى شركة واصلا في الضلال فقد نقضتم ما ادعيتموه من الله تعالى فاعل لجميع افعال العباد ولكلها وقع منهم من الضال والفساد .

فصل فيما نذكره من مجلد لطيف ثمن القالب اسمها يا قوتة الصراط من الوجهة الاولى من القائمة الثالثة بلفظه ومن سورة آل عمران القيوم القيام والمدير واحد والراسخون في العلم الحفاظ المتذكرون .

اقول : وقال المقرئ في القيوم القائم الدائم الذي لا يزال وليس من قيام على رجل واعلم ان في القيوم زيادة على ما ذكره فانه يتضمن المباشرة في القيام بما يقتضيه وصفه تعالى من كلما يختص به قدرته لذاته وارادته لذاته وبغير ذلك مما لا نعلمه نحن فانه لو كانت غير لفظ قيوم من الالفاظ التي لا تقتضي المباشرة لعل كانت تحتل القيام بامر دون امر فعسى يكون المراد صرف خواطر الخلاق اليه وتوكلهم في كل شيء عليه لانه جل جلاله القيوم القادر لذاته واما قوله والراسخون الحفاظ الذاكرون فان كان المراد انه يعلمه الا الله وهم فيما يقتضي انهم متذكرون به بل هو مستور عنهم وان كان المراد بالراسخين انهم يقولون امنا به كل من عندنا فقد وصفهم الله بهذا الوصف بما اغنى عن شرح حالهم .

فصل فيما نذكره من نسخة عتيقة في تفسير غريب القران على حروف المعجم تأليف محمد بن عزيز السجستاني من الوجهة الاولى من القائمة الرابعة بلفظه ذكر الصاد المكسورة صراط مستقيم واضح ... قد يكون الطريق واضحا وهو يعود الى ضلال كما قال جل جلاله قد تبين الرشد من الغي فجعل الجميع بينا واضح الحق فان لفظ واضح محتمل وامل معنى الكلمتين انه طريق يهدي الى الحق والصدق ليس فيه اضطراب ولا اعوجاج بسبب من الاسباب .

فصل فيما نذكره من نسخة اخرى وقفها ايضا بالكتاب غريب القران للعزيزي من جهة ثانية من رابع وخامس سطر منها باللفظ الميم

المضمومة مؤمن مصدق والله عز وجل مؤمن أي مصدق ما وعد ويكون من  
الامان أي لا تأمن الارض منه اقول اعلم ان تحقيق المراد بلفظ مؤمن  
في اللغة على ما حكاه اهلها التصديق وتحقيق معناه في عرف الاسلام  
والشريعة المصدق لله تعالى ولرسوله « ص » في كلاما اراد التصديق به  
واما وصف الله تعالى بالمؤمن فيحتاج من يذكر تأويله على اليقين الى  
تفسير ذلك من رب العالمين فانه يعد ان يكون على لفظ اللغة مطلقاً وعلى  
عرف الشريعة محققاً واما تفسيره بالتجوز وهو خطر فهلا قال العزيزي  
يحتمل انه المؤمن المصدق لكل من صدق والمزكي لكل من زكاه فان  
هذا التأويل اعم مما ذكره من التصديق بما وعد ولو كان المراد المصدق  
بما وعد لعل اللفظ كان يعني الصادق فيما وعد .

فصل فيما ذكره من كتاب غريب القران تاليف عبد الله بن ابي احمد  
اليزيدي من الوجهة الاولى من القائمة العاشرة بلفظه كان الناس امة واحدة  
مة واحدة يعني على عهد آدم كانوا على الاسلام .

اقول : تخصيصه ان هذا من هذه الامة التي على عهد آدم من اين  
عرفه وقوله انهم كانوا على الاسلام من اين ذكره وهذا لفظ الاسلام  
قد تضمن القران الشريف عن ابراهيم انه قال هو سبأكم المسلمين من قبل  
فكانها في ظاهر هذه الآية مختصة بتسمية ابراهيم بعد آدم باسم كثيرة  
ولو كان المراد عهد آدم كيف يقول العزيزي انهم كانوا امة واحدة  
وقد حكى الله تعالى عن قابيل وما صنع بهابيل ما يدل على الافتراق وحكى  
اصحاب التفاسير من اختلاف اولاد قابيل واولاد شيث وغيرهم من  
الاختلاف بينهم ما يقتضى تعذر من تأويله العزيزي وهلا قال العزيزي  
لعل المراد ان الناس كانوا امة واحدة لا يعرفون الله منهم فبعث الله النبيين  
مبشرين ومنذرين .

فصل فيما ذكره من كتاب تعليق معاني لقران لابي جعفر احمد بن  
محمد بن اسماعيل الجاشي ووحده بصيرا في كثير مما ذكر فما ذكره من

الوجهة الثانية من القائمة الرابعة من الكراس التي قبل اخر كراس من الكتاب بلفظه بسم الله الرحمن الرحيم عبس وتولى ان جاءه الاعمى نزلت في ابن ام مكتوم الي النبي فقال اسيد وعند النبي رجل من عظماء الكفار فجعل النبي يعرض عنه ويقبل على المشرك فيقول يا ابلان هل ترى لما اقول بأساً فيقول لا فانزلت عبس .

يقول علي بن موسى بن طاوس هذا قول كثير من المفسرين والمراد معاتبة من كان على الصفة التي تضمنها السورة على معنى اياك اعني واسمعي يا جارة وعلى معنى قوله تعالى في آيات كثيرة يخاطب به النبي والمراد بها امته دون ان تكون هذه المعاتبة للنبي « ص » لان النبي انما كان يدعو المشرك بالله بأمر الله الى طاعة الله وانما كان يعبس لاجل ما يمنعه من طاعة الله وابن تقع المعاتبة على من هذه صفةه والا فابن وصف النبي الكامل من قول الله جل جلاله اما من استغنى فانت له تصدى وما عليك الا يزكى واما من جالك يسعى وهو يخشى فانت عنه تلهي فهل هذا اقيم عنه تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وهمل كان النبي ابدا يتصدى للاغنياء ويلهي عن اهل الخشية من الفقراء والله تعالى يقول عنه بالؤمنين رؤوف رحيم .

فصل فيما ذكره من كتاب تفسير غريب القرآن لابي عبد الرحمن بن محمد بن هاني من وجهة اوله من سادس عشر سطر من تفسير سورة الحج بلفظه قوله اذا تمنى القى الشيطان في امنيه يقول اذا قرء القى الشيطان في قرائته .

يقول علي بن موسى بن طاوس وكذا يقول كثير من المفسرين وهو مستبعد من اوصاف المرسلين والنبين لانه جل جلاله قال وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيه فكيف يقبل القول ان المراد ما ذكره المفسرون من ان كل رسول او كل نبي كان يدخل الشيطان عليه في قرائته وانه ما سلم منهم واحد من الشيطان

او لعل المراد انه ما كان رسول ولا نبي الا يتمنى صلاح قومه واتباعهم  
لأمانيا فيلقى الشيطان في امته امانى له ما يخالف امنيته فينسخ الله تعالى  
اماني الشيطان بكثرة الحج والايات ويحكم الله اياته وبياناته ويظهر النبي  
والرسول على الشيطان او نحو هذا التأويل مما يليق بتعظيم الانبياء وخذلان  
الشيطان .

فصل فيما نذكره من الجزء الاول من تفسير علي بن عيسى النحوي الرماني  
من الوجهة الاولى من القائمة التاسعة من الكراس الثاني بلفظه .

اقول : في الرحمن الرحيم يقال له كرّر ذكر الرحمن الرحيم والجواب  
عن ذلك للمباينة والتأكيد والدلالة على ان الله من النعم مالا يني به نعم  
منعم فجرى على كلام العرب اذا ارادوا الدلالة على المباينة كما قال الشاعر :

هلا سالت جموع كندة      يوم ولوا ابن اينا

قال : الآخر

كم نعمة كانت لكم      كم نعمة وكم وكم  
وقال : الآخر

حطامه الصلاب حطوماً      محطاً انصف الاسد

وانت تقول في الكلام اذهب اذهب اعجل اعجل ليدل على الغاية والمباينة ووجه  
اخر وهو انه لما دل بالالهية على وجوب العباداة للنعمة التي بها تستحق العباداة وكانه  
قيل وجوب العباداة للنعمة التي ليس فوقها نعمة ثم ذكر عز وجل الحمد يوصله بذكر  
ما به يستحق الحمد ليدل على انه يستحق الحمد بالنعمة كما يستحق العباداة بالنعمة .  
يقول علي بن موسى بن طاوس يقال لعلي بن عيسى الرماني كان  
معنى الرحمن هو معنى الرحيم كان لتأويلك انه للتكرار تجويز وغيره  
يعرف ان لفظ الرحمن فيه من المباينة والعموم ما ليس في لفظ الرحيم  
وما جرت العادة ان الكلام يذكر بلفظ المباينة اولاً ثم يذكر بلفظ دونه  
ويكون المراد مجرد التأكيد وهلا قال الرماني لعل المراد بلفظ الرحمن على  
وجه العموم والمباينة انه جل جلاله رحمن للمطيع والعاصي واسكل حيوان



والرحيم لما يختص به انبيائه وخواصه مما لا يعطيه من لا يجري مجراهم  
فانه اذا احتمل الكلام معنيين كان اليق بالفصاحة والكمال من ان يكون  
للتكرار والتأكيد او يقال لعل معنى الرحمن بخواصه بالعنايات الزائدة  
والرحيم بمن دونهم من المخلوقات بدون تلك العنايات واما تشبيه الرماني  
باين ايتا وكم وكم وكلما ذكره فانه ما اورد لفظين مختلفي الصيغة حتى  
يكون احتجاجة بها على تكرار الرحمن الرحيم مع اختلاف صفاتها .

اقول : وما اقول الرماني انما دل بالألھية على وجوب العبادة وصله  
بذكر النعمة التي يستحق بها العبادة فيقال له ان في انظر الرحمن الرحيم  
ذكر النعم المختصة بمفهوم الرحمن الرحيم وليست شاملة للنعم التي يستحق  
بها العبادة فان وصفه تعالى بالمنعم غير وصفه بالرحمن الرحيم وهلا يجوز  
الرماني ان يكون معنى قوله الرحمن الرحيم بعد قوله جل جلاله الحمد لله  
رب العالمين انه تعالى كما ذكر ربوبيته للعالمين وما يجب له من الحمد له  
على عباده وعرف منهم التقصير في القيام لحق الربوبية وتحقيقه ما يستحق  
من المحامد فالرحمن الرحيم كانه يريد انه يرحمهم مع تقصيرهم فيما يستحقه  
عليهم من دليل ولا يكلفهم بها ما يستحقه من حق الربوبية وحق نعمه .

فصل فيما ذكره مما حصل عندنا من تفسير القرآن اھلي بن عيسى  
الرماني وهو من قبل اخر سورة البرائة الى سورة يونس واخر القرآن ذكر  
منه من اول وجهة قوله تعالى وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم  
خالدين فيها هي حبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم انما فصل الكفر من  
النفاق مع ان كل نفاق كفر لیبين الوعيد على كل واحد من الصنفين اذ  
قد يتوهم ان الوعيد عليه من احد الوجهين دون الاخر ومعنى هي حسبهم  
هي كافيتهم في استغراق العذاب لهم وتقديره هي كفاية ذنوبهم ووفاء  
لجزاء اعمالهم .

بقول علي بن موسى بن طاوس اری كان المهم من الآية ما تعرض  
له لأنه كل ينبغي ان يذكر كيف ورد لفظ الوعد في موضع الوعيد

والوعد حقيقة لما ينفع الموعود به وكثيرة ولهذا قال الشاعر :

فانك ان اوعدتني ووعدتني لتخليص ايمادي وتنجز موعدي  
اقول : لعل المراد انه لما كان هذا القول من الله تعالى لهم في الحياة  
الدنيا ليردعهم بذلك عن الكفر والنفاق فقد صار نفعاً لهم باطنياً وسعادة  
لهم ان قبلوها باطنياً وظاهراً لان الوعيد اذا اخرجهم صاحبه ليخرج من  
يوعده مما يستحق به الوعد فقد صار باطنه وعداً وان كان ظاهره وعداً  
اقول : وما قول الرماني ان كل نفاق كفر فعجيب فان النفاق قد  
يكون كفراً وقد يكون فسقاً واما لعل المراد انه جل جلاله يكشف  
بذلك ان النفاق يقتضى للكفر اعظم من الكفر بغير نفاق فان المنافق  
مستهزأ بالله تعالى وبرسوله فقد جمع كفره بالله استهزاء زائد على كفره  
ولعله هو اعظم من الكفر فان المنافقين في الدرك الاسفل من النار .

اقول : وفي ذكر المناققات مع المنافقين واقارار الكفر للرجال لعل  
المراد به معنى زائد او قال ان النفاق يدخل فيه النفاق لضعفهم وعجزهم  
في الغالب عن المجاهرة اظهار بالكفر وان اظهار الكفر والمجاهرة له في  
الغالب يكون من الرجال وهم الذين يقوون النساء على الكفر فكان ذكر  
الرجال بالكفر دون النساء اشبه بظاهر احوالهم .

اقول : وامل لقوله تعالى ولهم عذاب مقيم بعد تقديم خلودهم في النار  
معنى زائد او دال على ان الخلود في جهنم قد يحتمل ان يكون اهلها بعضهم  
اخف عذاب من بعض وفي القرآن والسنة شاهد على ذلك فلما قال جل  
جلاله ولهم عذاب مقيم فكانه قد آيسهم من تخفيف العذاب عنهم .

فصل فيما نذكره من كتاب معاني القرآن تصنيف علي بن سليمان  
الاخفش من الوجوه الاولى من سورة النور من خامس عشر سطر منها  
بلفظه دري مضى كالدر .

اقول : من اين قال ان المقصود بالتشبيه الاضائة وليس الدر في  
اضائته مقصوداً حتى يقع التشبيه به وهلا قال ان الكوكب صافي البياض

والنقاء كالأند فيكون على هذا المقصود ان امكن اللون لا الضوء وامل  
معناه شبيه الكوكب في نفسه الزهر عليها في السماء من اللون والضوء دون  
الذي نشاهده نحن منه وذلك ابلغ في التشبيه فأننا اذا لم نشاهده بالابصار  
فقد عرفناه بالنقل والاثار والاعتبار .

فصل فيما نذكره من كتاب مجاز القرآن تأليف ابي عبيدة معمر بن  
المثنى من الوجهة الاولى من القائمة السادسة بلفظه كل له قانتون اي مقر  
بانه عبد له بانه عبده قانتات مطيعات .

« اقول » لو قال كل له قانتون اشارة الى لسان الحال بان يشهد عليهم  
حاجتهم الى ايجاده لهم واثار صنعه فيهم بانهم اذ لامله خاضعون مستسلمون  
له عسى كان اقرب الى الحق من قوله اي انهم كلهم مقرون انهم عبيد فان  
هذا الاقرار بحر موجود في الكل ثم قال ابي عبيدة بعد هذا قانتات مطيعات  
فقد صار تفسير قانت هو مطيع الا ان يقول يحتمل انه عبد ويحتمل انه  
مطيع وظاهر مدحه جل جلاله لذاته . . . له يقتضى زيادة على لفظ عبد  
ولفظ مطيع بشتمل على من دخل في لفظ عموم قوله في القرآن جل جلاله  
قانتون واما الجوهري في الصحاح فقال القنوت الطاعة .

اقول : يقال كل له قانتون ما هيئنا ان يكون له مطيعون فلا بد من  
تقدير ما ذكرناه او تأويل لا يحتمل اشتراك الجميع .

فصل فيما نذكره من مجلد قالب الطالبي يتضمن انه اعراب القرآن  
اوله من سورة القصص لم يذكر اسم مصنفه بلفظه في امام مبین قال مجاهد  
امام مبین في اللوح المحفوظ وقوله مبین ان كان يريد المفسر بمبین عند الله  
فعلم الله جل جلاله احق بالوصف بذلك من اللوح المحفوظ وان كان يراد  
بالتشبيه الماه انه مبین لما قلنا نحن لما واللوح المحفوظ وامل غير مجاهد  
قل انه القرآن على معنى الآية والاخرى تبيان كل شيء وقوله تعالى  
ما فرطنا في الكتاب من شيء واعلم ان علم التأويل بان القرآن امام مبین  
وان اللوح المحفوظ يحتاج الجميع الى من يكشف عنها العبارة المحتسجين

الى هذا التعيين من رسول مخبر عن الله تعالى ومن يقوم مقامه حتى يرفع الاختلاف واحتمال التأويلات بحيث يصير الوصف بأنه امام مبين من جميع وجوهه والا كان مبينا من جهة غير مبين من وجهة او مبينا لبعض دون بعض فليس كل واحد تعرفه من ظاهره .

فصل فيما نذكره من الجزء الثاني من غريب القران لابي عبيدة معمر ابن المثنى وهو من كتاب المجاز بلفظه والجار ذي القربى القريب والجار الجنب الغريب لانه قد يكون الغريب جاراً قريباً والنسخة التي عندنا لعلمها كتبت في حياته عتيقة .

فصل فيما نذكره من الجزء الثالث من كتاب ابي عبيدة معمر بن المثنى بلفظه من وجهة ثانية من ثاني عشر سطر منها وعن سورة الاعراف المص ابتداء كلام

اقول لو قال ابو عبيدة ما اعرف تفسير المص كان احسن من قوله ابتداء كلام فانه ما اراد في تفسيره على ما كان وان اراد ان مراد الله تعالى بالمص ابتداء كلام فليس في اللفظ الشريف الرباني ما يدل على ان المراد من تقطيع هذه الحروف ابتداء الكلام او غيره فهلا احتج ابو عبيدة على هذا فان كتابه قد ادعى انه صنفه ليكشف هذه الامور

فصل فيما نذكره من الجزء الرابع من كتاب ابو عبيدة بن المثنى من السطر الحادي عشر من وجهة اولة بلفظه يوم الفرقان يوم النصر والتي في البقرة وقوله تبارك الذي نزل الفرقان يعني النصر .

اقول تفسير ابي عبيدة خلاف ما قدمناه من عبد الجبار الهمداني ان فرقان الشريف كل شي وهذا معمر بن المثنى عندهم كالامام لهم في علم اللغة والقران وهو كالحجة عليهم وهلا قال احد منهم انه يحتمل ان يكون انزل الفرقان انه اسم من اسماء القران فتارة يسمى قرانا وتارة فرقانا فان المعنيين له حاصلان فيه فاذا كان القران بمعنى الجمع فكذلك هو وان كان فارقا فهو كذلك ايضاً

فصل فيما نذكره من الجزء الخامس من تفسير معمر بن النخعي أيضاً  
من القائمة الثانية بلفظه افئدتهم هواء اي خوف لاعقول لهم والخوف  
افئدة لاعقول لاربابها قال الشاعر :

ان بني قوم خوف لاكرم فيهم ولا معروف

يقال لابي عبيدة معمر بن النخعي قد انشدت البيت على معنى خوف انما  
كانت الحاجة الى انشاء شاهد على ان معنى افئدتهم هواء بمعنى خوف ولم  
يذكر ذلك . . . وان الهواء ، ثم يقال له كيف نفهم من الافئدة العقول  
وكيف نفهم من انها هواء انهم لاعقول لهم فهلا قال عسى يحتمل ان  
يكون لما غلب الخوف والأحوال على الذين حكى عنهم ان افئدتهم هواء  
جاز ان يقال انها اضطربت الافئدة حتى صارت كالهواء المضطربة  
بالامواج او اهل ان كان يحتمل ان يكون المراد ان المقصود بالافئدة  
الفكر واستحضار المعاني ولما غلب على هؤلاء الخوف ما بقي لها قدرة على  
فكرة فكان الافئدة خرجت من اماكنها كما قال في موضع اخر وبلغت  
القلوب الخارج فتكون قد صارت كالهواء الذي لا يستقر في مكان واحد  
اقول : وعسى يحتمل كما كانت الافئدة والقلوب عند الامن كالحجارة  
او اشد قسوة في الكثافة جاز ان تكون عند خوفها تصير كالهواء في  
اللطافة وغير ذلك مما لا يطول بذكره .

فصل فيما نذكره من الجزء السادس منه من ثالث قائمة من الوجوه  
الثانية منها بلفظه ومن سورة مريم اني خفت الموالي من ورائي اي من  
قدامي اي من بني العم .

وقال : بني الفضل

مهلا بني عمنا مهلا موالينا لا تنبشو بيننا ما كان مدفونا

يقال لابي عبيدة انك ادعيت ان معنى ورائي قدامي فكان ينبغي ان  
تستشهد بيت يقتضي ذلك او بحجة غير هذا البيت وما ترى هذا يقتضي الحجة  
ولا شبهة على ما ذكرت وهلا ذكر ابو عبيدة فان قول الله تعالى من

ورائي حقيقة غير مجاز لان بني العم يتخلفون وراء الميت اي بعده فكأنهم وراءه فكيف زعم ابو عبيدة ان معناه قدامه .

فصل فيما نذكره من الجزء السابع من كتاب معمر بن المثنى من الوجهة الاولى من القائمة الثانية منه بلفظه وازلفنا ثم الاخرين اي جمعنا والحجة فيه يقال ليلة الجمع وليلة المزدلفة وذكروا عن الحسن وازلفنا اهلكنا .

اقول : ان الظاهر ما حكاه صاحب الصحاح فقال ان معنى ازلفة اي قربه والمزلفة والزاني القربة والمنزلة ومنه قوله تعالى وما اموالك ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلنى وهو اسم المصدر كأنه قال بالذي يقر بكم عندنا ازدلافا هذا لفظ الجوهري في الصحاح .

اقول : واما احتجاج معمر بن المثنى بأنه يقال ليلة الجمع وليلة المزدلفة لفظان بمعنى واحد والا اذا جاز ان يكون كل واحد معنى غير الآخر فلا حجة له فيه وقد قال الجوهري في صحاحه وازدلفوا اي تقدموا واذا كان بمعنى تقدموا فهذه صفة المزدلفة لان الحاج يتقدمون اليها من عرفات قبل ان يصلوا صلوة العشاء المغرب وصلوة عشاء الاخرة وقال الجوهري الزاني الطائفة من اول الليل ولان عرفات اخر منازل الحج وبعدها من الكعبة فاول منازل يقرب بعد عرفات من مكة والكعبة المزدلفة فجاز ان يسمى بذلك لانه اول منازل القريب واما ما حكاه عن البصري وازلفنا اهلكنا فلم يذكر حجة له على ذلك ولا ذكره صاحب الصحاح فيما رأيناه من صحاحنا ولعل المراد بازلفنا ثم الاخرين اي قربناهم من البحر هلاكهم فصاروا فيه واقرب قريب اليه وسمايتي في الجزء التاسع عن ابي عبيدة موافقة لما ذكرناه في قول الله تعالى ازفت الازفة قال دنت القيامة .

فصل فيما نذكره من الجزء الثامن من كتاب معمر بن المثنى من القائمة الخامسة من اول وجهة منها بلفظه فلير تقوا في الاسباب الاسباب والسبب الجليل والسبب ما تسبب به من رحم اودين قال النبي كل سبب او نسب



منقطع يوم القيامة الاسبي ونسبي واذا تقرب الرجل الى الرجل وليس بينهما نسب فالاسلام اقوى سبب واقرب نسب .

اقول : ما انصف معمر بن المثنى فان عمر لما طلب التزويج عند مولانا علي بن ابي طالب « ع » اعتذر عن طلب ذلك مع كبر سنه واشتغاله بالولاية بهذا الحديث في انه اراد التعاق بنسب النبي فلو كان الاسلام اقوى سبب واقرب نسب ما احتاج الى هذا والصدر الاول اعرف من معمر ابن المثنى بمراد النبي علي ان قوله من الاسلام اقرب نسب مكابرة قبيحة لا تليق باهل العلم كيف يكون الاسلام وهو سبب واقصى ما حصل من هذا السبب الاخوة التي جمعت في هذا اللفظ بين الاعداء فقال الله تعالى قال لهم اخوهم لوط واخوهم هود واخوهم صالح وكان عدوهم هم اعداء فيكون هذا السبب المحتمل للعدوة والصداقة اقوى من كل سبب بل لو قال قائل ان معنى قول النبي كل نسب وسبب منقطع يوم القيامة الاسبي ونسبي ان المفهوم منه السبب الذي بينه وبين الله كانه قال ان السبب الذي بيني وبين الله والنسب الذي بيني وبين الله من ينسب الي ما كان هذا التأويل بعيد او لعل معناه ما روى انه من اصطنع الى احد من اهل بيتي معروفا كافيته يوم القيامة فلعنه ايضاً من جملة السبب لأجل الرواية فصل فيما تذكره من الجزء التاسع من كتاب ابو عبيدة المذكور من القائمة الثالثة من الوجهة الاولى منها بلفظه وفي القرآن لأصلينكم في جذوع النخل اي على اقول هكذا وجدت كثيراً من المفسرين يذكر ان في ههنا بمعنى علي ولعمري ان حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض ولكن هذا انما يخرج اليه اذا لم يكن حمل اللفظ على حقيقته في جذوع النخل يحتمل ان يكون قريباً من الحقيقة لان المصلوب لان يكون ابداً غالباً على رأس الجذع وانما يكون نازلاً عن اعلاه وكان قوله في جذوع النخل الى صورة حال المصلوب او لعل قد كان لفظ فرعون في جذوع النخل او بهذا المعنى فخفي الله تعالى ما ذكره فرعون كما حكى كلمات

الكفر عن ذكرها عنه بصورة لفظها .

فصل فيما تذكره من الجزء العاشر لابي عبيدة المذكور من السطر الرابع من وجهة ثانية من اول تفسير الذاريات بلفظه واخرجت الارض انقالها اذا كان السبب في بطنها فهو نقل عليها واذا كانت فهي عليه فهو نقل عليه فاقول قد كان ينبغي ان يأتي بحجة على هذا مثاله ان يقول جل جلاله قال عن الحامل فلما انقلت دعوا الله ربها فكان هذا شاهدا أن الثقل الحمل في البطن والا فلولوا هذا ما عرف القرآن كان الانسان ثقلا عليها سواء كان على بطنها او ظهرها بل كان اذا صار في بطن الارض فكأنه قد خف عن بعضها وصار ثقلا على بعضها ولو كان يحتمل ان يقال ان المكنين لما كانوا حاملين لأنقال الاوزار حاملين لأنقال الحساب وحاملين لأنقال التكليف جار ان يسموا انقالا للارض فان في الحديث ان الارض تثقل العصاة لله تعالى مجازا لانها محمولة بالله والله الحامل لها ولهم وهو يعضهم ويمقتهم وكل ممقوت ثقيل .

فصل فيما تذكره من كتاب اسمه تنزيه القرآن من المطاعن تصنيف عبد الجبار بن احمد من سابع عشر قائمة اوله من الوجهة الثانية منها بلفظه مسألة وسألوا عن قوله الذين اتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم قالوا ولو عرف كل اهل الكتاب نبوته لما صح مع كثرتهم ان يشكروا ذلك ويحمدوه فكيف يصح ما اخبره تعالى وجوابنا ان المراد من كان يعرف ذلك منهم وهم طبقة من علماءهم دون العوام منهم ولذلك قال وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ولا يجوز ذلك على جميعهم لعلمنا باعتقاداتهم وتجويزه على ما ذكرناه يصح .

يقول : علي بن موسى بن طاوس هذا جواب الشيعة لعبد الجبار في دعواه انه لو كان النبي قد نص على مولانا لما انكره عبد الجبار واصحابه فيقال لهم في الجواب ما اجابه اهل الكتاب . . . بينهم واحدة وقد قلنا غيرها عما انه ليس كل منصوص عليه بالغ الظهور ووضح الامور لا يقع

جيوذه او شبهة فيه لاسباب تتفق لان الله تعالى نص على ذاته بجميع مقدوراته التي لا يقدر عليها سواه وما رفع ذلك الخلاف فيه حتى عسدت الاحجار والاشباب دونه ولم يكن ذلك لعدم النصوص المعلومة على وجوبه تعالى .

فصل فيما نذكره من الوجهة الثانية من تاسع عشر قائمة من كتاب اعراب ثلاثين سورة من القرآن تأليف ابي عبد الله الحسين بن خاويه النحوي بلفظ ما وجدناه والذين انعمت عليهم هم الانبياء والاصل في عليهم بضم الهاء وهي لغة رسول الله وقد قرء بذلك حمزة وانما كسر الهاء من كسرها لمجاورة الياء واما اهل المدينة ومكة فيصلون الميم بواو في اللفظ فيقولون عليهم واولوا الواو علامة الجمع كما كانت الالف في عايمها علامة التثنية .

يقول علي بن موسى بن طاروس ما الجواب لمن يقول اذا كانت لغة رسول الله « ص » ضم الميم والقرآن فاحق ما نزل بلغته « ص » وعلام كان ظاهر قراءة اهل الاسلام في الصلوات وغيرها بكسر الهاء ولا تى حال صار مجاورة الهاء للياء حجة على قراءة رسول الله وهو اوضح العرب واذا اختلفت لغاتهم كان هو الحجة عليهم واعجب من ذلك ان يكون اهل المدينة واهل مكة البلدين الذين اقام فيها ... على خلاف قرائته وان يقدم احد بذكر هذا عنهم او عن مسلم من المسلمين كيف جاز ذكر مثل هذا من العلماء العارفين .

فصل فيما نذكره من كتاب اسمه كتاب الزوائر وفوائد البصائر في وجوه القرآن والنظائر تأليف الحسين بن محمد الدامغاني في اخر القائمة الرابعة من الكراس العاشر منه بلفظه تفسير الساق على وجهين بوجه منها الساق يعني الشدة كقوله في القيامة والنفث الساق بال ساق يعني الشدة بالشدة ووجه الثاني السوق جمع الساق قوله نعم في سورة ص فطفق مسحاً بالسوق والاعناق يعني الساق المعروف .

يقول : علي بن موسى بن طاوس رأيت في الصحاح الجوهرى ما هذا  
لفظة والساق نزع الروح يقال رأيت فلانا يسوق اي ينزع عند الموت .  
اقول فاذا كان السوق اسم النزع في عرف اللغة فهل لا مثل قوله تعالى  
والتفت الساق بالساق على معنى التفت النزع بالنزع للموت بمعنى بعض  
ويكون معناه منفردا عن الذي فسر به بالشدة .

فصل فيما نذكره من وجهة اوله من خامسة قائمة من الكراس الثالث  
من كتاب سماه كتاب ثواب القران وفضائله تأليف احمد بن شعيب بن  
علي السامي بلفظه اخبرنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابي عجلان عن  
سعيد المقري عن عقبة بن عامر قال كنت امشى مع رسول الله فقال يا عقبة  
قل فقلت ماذا اقول فسكت عني ثم قال يا عقبة قل فقلت اللهم اردد علي  
فقال يا عقبة قل فقلت ما ذا اقول فقال عليه السلام قل اعوذ رب الفلق  
فقرأتها حتى اتيت على اخرها ثم قال قل فقلت ما ذا اقول يا رسول الله قال  
قل اعوذ رب الناس فقرأتها حتى اتيت على اخرها ثم قال رسول الله عند  
ذلك ما سأل سائلا بمثلها ولا استعاذ مستعيز بمثلها .

فصل فيما نذكره من كتاب يحيى بن زياد المعروف بالفراء وهو مجلد  
فيه سبعة اجزاء قال رواية مسلمة بن عاصم عن نعلب وعليه اجازة تاريخها  
سنة تسع واربعماية نذكر من الجزء الاول ومن وجهة ثانية من القائمة  
الخامسة بلفظه فانجيناكم واغرقنا آل فرعون وانتم تنظرون يقال قد  
كانوا في شغل من ان ينظروا مستورين بما اكنتم من البحر ان يروا  
فرعون وغرقه لكنه في الكلام كقولك قد ضربت واهلك ينظرون  
لما اتوك ولا اعانوك يقول وهم قريب بسمع وصراي ويراد مسمع .

يقول علي بن موسى بن طاوس واذا كان قد عرف اصحاب موسى  
ان فلق البحر لنجاتهم وهلاك فرعون واصحابه فكيف لا يكونون  
متفرغين لنظرهم ومسورين بهلاكهم كما لو قيل لانسان ادخل هذه الدار  
ليدخل عدوه وراك فاذا خرجت من الدار وقعت الدار على عدوه فانه

يكون مسروراً ومتفرغاً لنظر هلاك عدوه ويقال ايضاً ان اصحاب  
فرعون لما نزلوا خلل اصحاب موسى جعل طرف البحر والماء الذي بينهم  
كالشباك الذي ينظر منه بعضهم الى بعض فعلى هذه الرواية كانوا ناظرين  
لهلاكهم ومسرورين به ويقال وان كان هلاك فرعون واصحابه بعد ان  
صار موسى واصحابه على ساحل البحر وايقنوا بالسلامة فكيف لا يكونون  
ناظرين اليهم ومشغولين بالسرور بانطياق البحر عليهم وهل يكون لهم  
عند تلك الحال وفي ذلك الوقت شغل الا مشاهدتهم ونظرهم كيف يهلكون  
فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من كتاب الفراء من الوجهة الاولى  
من القائمة الثانية من الكراس الثاني منه بلفظه منه ايات محكمات يعني  
مبينات من الاصل للحرام والحلال ولم يفسخ الثلاث الايات في الانعام  
اولها قل تعالوا اتل ما حرم عليكم والانيان بعدها قوله هن ام الكتاب  
يقول هن الاصل واخر متشابهات وهن المص والمرآل ومتشابهات  
على اليهود لانهم ارادوا ان يعرفوا مدة الاسلام واكل هذه الأمة من  
حساب الجمل فلما لم يأتهم على ما يريدون قالوا خلط عهد وكفروا بمحمد .  
يقول علي بن موسى بن طائوس من اين عرف الفراء ان مراد الله  
تعالى بالايات المحكمات الثلاث ومن اين ذكر انهن محكمات وقد وقع تحريم  
كثير في غيرهن وفي الشريعة وخصص عمومهن وظاهر قوله تعالى منه  
ايات محكمات ان الضمير راجع الى الكتاب كله والكتاب يشتمل على محكم  
كثير يعرف من ظاهر المراد به فكيف عدل عن ذلك كله واما تعيينه  
الايات المتشابهات بالحروف فهو ايضاً تحكم عظيم وليس في ظاهرها  
ما يقتضي ذلك ولا اجماع على ما ذكره ولا حجة من عقل ولا نقل  
والقرآن فيه من المتشابه التي قد صنف المسلمون فيه المجلدات ما لا يحصى  
والاجماع على انه متشابه .

اقول واما قوله عند اليهود فاذا كان القرآن قد تضمن انهم يجدونه  
مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يعني حديث النبي « ص » فيكون قد

عرفوا انه « ص » خاتم الانبياء ودولته مستمرة الى القيامة وذلك كاف لهم واما ما حكاه عنهم من الطعن فيكون الطعن من سفاهتهم ومن لاحكم لطعنه حتى يجعل القرآن المتشابه قد اقتصر عليه لأنهم كانوا عارفين ولانه ما كان يلزم عند علمائهم من ستر رسول الله « ص » لمدة نبوته ورسالته عنهم ما طعنوا به لان الملوك عادتهم ستر مثل هذه الامور بل كان ينبغي ان يعتقدوا ستر ذلك من حساب الجمل وجهها من وجوه حكمة الايات ثم يقال للفراء فقد وجدنا كثيرا من المفسرين قد ذكروا تأويلات لهذه الحروف وما يكون متشابهها .

فصل فيما ذكره من الجزء الثالث من كتاب الفراء من وجهة من ثالث قائمة من الكراس الثاني منه بلفظه قوله من جاء بالحسنة لا اله الا الله والسيئة الشرك .

اقول : هذا تأويل غريب غير مطابق للعقول والمقول لان لفظ لا اله الا الله يقع من الصادق والمنافق ولان اليهود تقول لا اله الا الله وكل فرق الاسلام تقول ذلك وواحدة منها ناجية واثنان وسبعون في النار وهذه الآية وردت مورد الامان لمن جاء بالحسنة فكيف يتأولها على ما يقتضيه ظاهرها .

اقول : وقد رأيت النقل متظاهرا ان الحسنة معرفة الله ورسوله ومعرفة الذين يقومون مقامه وهذا مطابق للعقول واللبشارة لأن هذه الصفات ناجون على اختلاف الفرق واختلاف التأويلات .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من كتاب الفراء من وجهة اولة من رابع عشر سطر منها بلفظه قوله سرايل تقيمكم الحر ولم يقل الردوهي تقي الحر والبرد فنقول لان معناه معلوم والله اعلم كما قال الشاعر :

وما ادري اذا يمت وجهها اربد الخير ايها يابني

يريد ان الخير والشر يابني لانه اذا اراد الخير فهو يتي الشر يقال

للفراء كيف قلت ان ما بقي الحر يقي الحر والبرد ومن المعلوم خلاف هذا



فان الحر يتوقى بالشوب الواحد وليس كذلك البرد واهل معنى الاية ان الله تعالى لما ضم الى الحر لباس بقوله جل جلاله سراويل تقيكم الحر وتقيكم بأسكم واللباس مناسب الحر واقتصر على ما يناسبه او لعل اهل تلك البلاد الغالب عليها الحر وهذا مروى عن عطا او اهل المراد انه تعالى لما ذكر الاصواف والا وبارو الاشعار التي تقي البرد ذكرها هنا ما بقي الحر من السراويل فقد ذكره قتادة ان المعنى سراويل لباس القطن والكتان وقول الفراء يريد ان الخير والشر يليه لا يقتضيه قول الشاعر لانه قال ايها يليني وايها اي احدهما ومن المعلوم ان الذي يلي الانسان احدهما .

فصل فيما نذكره من الجزء الخامس من كتاب الفراء من وجهة ثانية من عاشر سطر منها بلفظه قوله الذين لقروجهم حافظون الا على ازواجهم المعنى الا من ازواجهم اللاتي احل الله لهم من الاربع لا يجاوزوا او ملكت ايمانهم ما في موضع خفض يقول ليس عليهم في الاماء وقت ينكحون ما شاؤوا فذلك قوله حفظوا فروجهم الا من هذين فانهم غير ملومين فيه غير مذنبين يقال للفراء هلا احتمل ان يكون الاعلى ازواجهم على ظاهره لان الله تعالى لما قال غير ملومين فكأنه قال غير ملومين على ازواجهم وما ملكت ايمانهم لان الملامة معنى في الذم ويقال يلام الانسان على ما لا يكون ذنباً اين قلت ان الملامة معنى في الذم ويقال يلام الانسان على ما لا يكون ذنباً شرعا من الغلط في تدبر الامور ولان رفع اللوم عنهم اعم من الذنب فلاي حال عدل عن عموم اللفظ الى ما يقتضي تخصيصه ولم يذكر حجة على ذلك .

فصل فيما نذكره من الجزء السادس من كتاب الفراء من وجهة ثانية من سادس عشر سطر منها بلفظ قوله انما طائعتين جعل السماوات والارضين اثنتين كقوله وما خلقنا السماوات والارض وما بينهما ولم يقل ما بينهما ولو كان بينهما لكان صوابا يقال للفراء هلا قلت ان مقتضى التذنية دون الجمع لعل الله جل جلاله اراد تذنية الجمع ولم يرد ذكر افرادها كما يقال جائي فريقان وهما جعلان واما قول الفراء لو كان بينهما كان صوابا اتراه

اراد في مجرد العربية او هذه الاية فان كان اراد مجرد العربية من ابن عرف ان مراد الله تعالى في هذه الاية مجرد العربية دون معنى غيرها زائد عليها وان كان اراد هذه الاية فتهمك وتهجم على الله تعالى ولعل المراد بذكر ما بينها ولم يقل ما بينهما ان الحديث في هذا القران الشريف مع بني آدم وهم بين السماوات والارضين وليسوا ساكنين بين طبقاتها فكان لفظ بينهما ابلغ في المراد واحق بالتأويل .

فصل فيما ذكره من الجزء السابع من كتاب القراء من سادس عشر سطر وجهة ثانية بلفظه قدروها يريد قدر الكأس على رى احده لافضل فيه ولا عجز عن ربه وهو الذ الشراب وقد روى بعضهم عن الشعبي قدروها تقديرا والمعنى والله اعلم واجل قدره لهم وقدروا لها يقال للقراء من ابن عرف ان الله تعالى يريد تقدير الشراب بدل الكأس ولو كان المقصود بتقدير الشراب لكان يقول قدروه تقدير اواله انيت الحقيقي في اللفظ يقتضي انها الكأس دون الشراب .

يقول وليس المراد من تقدير الكأس مجرد الشرب منه فان النظر للكأس اذا كان جميلا في التقدير ومكملا في التحرير كان اطيب للشرب منه فان عين الشارب تقع على الكأس قبل الشراب ولو قال القراء يحتمل ان يكون تقدير الكأس على قدر ذلك المقام وعلى قدر الانعام والاكرام كان ايق بالافهام وقال القراء في ثاني سطر من اوجهة الثانية في بعض تفسيره ما هذا لفظه شرابا طهورا يقول هو طهر ليس بنجس لما كانت في الدنيا مذكورة بالنجاسة فيقال للقراء انت قدوة في اللغة والعربية فهلا قلت طهورا بلفظ المبالغة تقتضي ابلغ صفات الطهارة في نفسه ويطهر من شره بان يزدهم طهورا الى طهورهم ولا يحوجهم الى بول ولا طهارة منه لان شراب الدنيا يصير بولا نجسا وكان هذا موضع المنة عليهم دون ما ذكره القراء ولو اردنا ذكر ما في كتابه من الاخذ عليه ككنا قد خرجنا عما قصدنا اليه لكن هذا بحسب ما يقع اختيارنا عليه .

فصل في تذكره من مجلد آخر تصنيف القراء فيه ستة اجزاء اوله  
الجزء العاشر من الوجوه الاولى من القائمة الثالثة من الجزء الاول من  
المجلد وهو العاشر بلفظه وقوله تعالى ان هذان لساحران قد اختلف فيه  
القراء فقال بعضهم هذا لحن ولكننا نمضي عليه لئلا نخالف الكتاب حدثنا  
ابو الجهم قال حدثنا القراء قال وحدثني ابو معاوية عن هشام بن عروة  
ابن الزبير عن ابيه عن عائشة انها سألت عن قوله تعالى في النساء لكن  
الراسخون في العلم منهم والمقيمون الصلوة وعن قوله تعالى في المائدة ان الذين  
امنوا والذين هادوا والصائبون وعن قوله ان هذان لساحران فقالت يا بن  
اخي هذا كان خطاً من المكاتب وقره ابو عمر ان هذين لساحران  
واحتج بان قال بلغني عن بعض اصحاب محمد « ص » انه قال في المصحف  
لحنا وستقيمهم العرب واست استهني ان خالف الكتاب وقره بعضهم ان  
مخففه هذان ساحران وفي قراءة عبد الله واسروا النجوي ان هذان  
ساحران وفي قراءة ابي ان هذان الاساحران فقرأ بتشديد ان وبالألف  
على جهتين احدهما على لغة بني الحرث بن كعب ومن جاورهم وهم يجعلون  
الاثنين في رفعها ونصبها وخفضها وبالألف انشدني رجل من الاسد عنهم  
فاطرق اطراق الشجاع ولو ترى مساعا لنا به الشجاع اصمها  
وحكى هذا الرجل عنهم هذا خط يدا اخرا عونه وذلك وان كان  
قابلاً وليس لان العرب قد قالوا مسلمين فجعلوا الواو تابعة للضم لان الواو  
لا يعرف به قالوا رأيت المسلمين فجعلوا الياء تابعة لكسرة الميم فلما راوا لباس  
الاثنين لا يمكنهم كسروا ما قبلها ونبت مفتوحاً وتركوا الالف في كلا  
الرجلين في الرفع والنصب والخفض وما اثنان . . . كناية فانهم يقولون  
رأيت كلا الرجلين ومررت بكلي الرجلين وهي نتيجة فلية مضوا على  
القياس والوجه الاخران يقول وجدت الالف من هذا دعامة وايت بلام  
فعل فلما ثبت ردت عليها فواتم تركت الالف ثابتة على حالها لا تزول في  
كل حال كما قالت العرب الذي ثم زادوا الا بدل على الجماع فقالوا الذين في

رفعهم ونصبهم وخفضه وكنانة يقولون الذنون .

يقول علي بن موسى بن طارس الا تعجب من قوم يتركون مثل علي بن ابي طالب افسح العرب بعد صاحب النبوة واعلمهم بالقران والسنة ويسئلون عائشة اما يفهم اهل البصائر ان هذا مجرد الحسد او لغرض يبعد من صواب الموارد والمصادر ثم كيف يرى مثل هذا ولا ينكر ولا يترك ولا يطعن بهذا القول على من جمع المصحف وعلى كاتبه وعلى من حضر الصحابة وعلى من بلغه ذلك من الصدر الاول .

اقول : واما الذي يقال عنه من اصحاب النبي ان في القران لحنا فقد ذكر ابن قتيبة عن عثمان بن عفان واما قول من قال انه لحن ولكنه نغضى عليه فاعلمه يعتقد ان جامع القران من يجوز الطعن على جمعه ولو ظفر اليهود والزنادقة بمسلم يعتقد في القران لحنا جعلوه حجة على فسادهم واما تأويل القراء وما حكاه من استعمال بعض العرب فلو كان القران قد استعمل في مواضع القران على مقتضى هذه اللغة كان ما يخفى ذلك على الصدر الاول وكانوا ذكروه وكشفوه .

اقول : فكان يمكن ان يقال ان الله تعالى حكى هذا القول عن غيره فاعلم الذي حكى عنه قال ان هذان اساحران فاراد الله ان يحكى لفظ قائله على وجهه كما جرت عادة كثير من كتب الله جل جلاله يحكى فيها قول كل قائل على وجهه من غلطهم وغيره كما يحكى الله تعالى كلمات الكفر عن اهلها بلفظها فانه لم يمنع من هذا مانع على اليقين فهو اقرب من قول كثير من المفسرين .

فصل فيما ذكره من الجزء الحادي عشر من هذا المجلد تصنيف القراء من خامس قائمة منه من الوجوه الاولى من رابع سطر بلفظه قوله تعالى اولئك يسارعون في الخيرات يبادرون بالاعمال وهم لها سابقون يقول اليها سابقون اي سبقت لهم السعادة .

اقول : ان احتمل اللفظ الحقيقة فما الذي يحمل على تفسيره بالمجاز فان

قوله تعالى وهم لها سابقون هو المعلوم من الحال بالضرورة لانهم سبقوا اعمالهم بالمعرفة او بالذي كلفهم اياها وبالرسول الذي دهم عليها وبمعرفة تلك الاعمال الصالحة وكانوا سابقين لها وهي متأخرة من سبقهم وهو ابلغ في مدحهم .

فصل فيما نذكره من الجزء الثاني عشر من هذه المجلدة من تفسير الفراء من عاشر سطر من وجهة الاولى وقوله ويوم يتفخ في الصور ففزع ولم يقل فيفزع فجعل فعل مردودة على يفعل وذلك انه في المعنى واذا تفخ في الصور ففزع الا ترى ان قولك اقوم يوم يقوم كقولك اقوم اذا يقوم فاحبت ان يفعل لان فعل ويفعل يصاحبان مع اذا فان قلت فان جواب قوله ويوم يتفخ في الصور مع اذا قلت قد يكون في فعل مضممر مع الواو كما قال ولو يرى الذين ظلموا قد ترك جوابه لانه كلام معروف والله اعلم يقال للفراء هلا جوزوا ان تكون بمعنى ففزع لعل المراد منه سرعة فزعهم من النفخة وتعجيل انزعاجهم مع النفخة لانه لو قال جل جلاله بلفظ الاستقبال فيفزع كما ذكره الفراء عني كان يجوز احد ان الفزع ما يتعقب النفخة او يحتمل السامع بهذا انما . . . او صبرا فاق بلفظ الفعل الماضي اشارة الى سرعة فزعهم وانزعاجهم ويقال للفراء عن قوله ان جواب ويوم يتفخ في الصور ان نحمله في تمام الآية كاف في الجواب وما يحتاج ان يقال متروك ولا فعل مضممر مع الواو .

فصل فيما نذكره من الجزء الثالث عشر منه من الوجهة الثانية من القائمة الثانية منه بلفظه قوله تعالى النبي اولى بال مؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم وفي قرآنه عبد الله وابي النبي اولى بال مؤمنين من انفسهم وهو أب لهم وكذلك كل نبي وجري ذلك لان المسلمين كانوا متواخين وكان الرجل اذا مات عن اخيه الذي اخاه ورثه دون عصبته وقرابته فانزل الله تعالى النبي من المسلمين بهذه المنزلة وايس برثهم فكيف يرث المواخي اخاه

فانزل الله تعالى والو الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله اي ذلك في اللوح المحفوظ عند الله .

يقول : علي بن موسى بن طاوس وكيف ترك ظاهر هذه الآية الشريفة في ولاية النبي على المؤمنين كافة وانه اولى بهم من انفسهم وهي قد وردت مورد التخصيص له ولتعظيم بما اورد فيها من ذكر الزوجات انهن كلامهات في التحريم لمن على المؤمنين ويقال مثل هذا الذي ذكره القراء من خلاف الظاهر الواضح وهل في الآية ما يدل على ان هذه الاولوية للنبي على المؤمنين على سبيل المثل كما زعم القراء وهل ذكر زوجاته يقتضي حديث ميراث او معطوف على ما يدل على الارث ثم من العجيب قول القراء ان معنى كتاب الله انه اللوح المحفوظ وما الذي صرفه عن ان يكون المراد في القران وهو المتضمن لذلك تصريحاً وتحقيقاً وقياماً ووجدانا او اي حجة تدل من ظاهر هذه الآية على انه اللوح المحفوظ فهلا ذكر شبهة او ما يقارن الحجة .

فصل فيما تذكره من الجزء الرابع عشر منه من الوجهة الاولى بلفظه قوله تعالى وارسلناه الى مائة لف او يزيدون او هيئنا بمعنى بل كذلك في التفسير مع صحته في العربية يقال للقراء هذا تأويل كأنه من شك في صحة التفسير وفي صحته في العربية فهلا ذكر له وجهاً او كان ترك الآية بالكلية ولا يؤم بهذا الشك الطعن على المفسرين وانها مخالفة للعربية وهلا قال كما قال جدي ابو جعفر الطوسي في التآدب مع الله في تأويل هذه الآية في معنى او ثلاثة اقوال ان يكون بمعنى الواو وتقديره الى مائة الف وزيادة اليهم والثاني ان يكون معنى بل على ما قال ابن عباس الثالث ان يكون بمعنى الايهام على مخاطبين فانه قال ارسلناه الى القرتين .

اقول فهذه وجوه تصور عن الذي ذكره القراء وان كان يمكن ان يكون او يزيدون على معني قوله تعالى انا او اياكم لعلي هدى او في ضلال مبين فيكون معناه انهم يزيدون على مائة الف او يزيدون .



فصل فيما نذكره من الجزء الخامس عشر منه من الوجهة الاولى منه  
بلفظه قوله عز وجل وزوجناه بحور عين وفي قراءة عبد الله وامددناهم  
بعيس والعيس البيضاضاء واخوراه .

اقول : وما ادري كيف ذكر قراءة عبد الله واختلاف اللفظين على  
اختلاف الصحف وكذا يتضمن تأويل القران اختلافا كثيرا وكيف  
احتمل المسلمون نحو من صحة هذا والطعن على انظر المصحف الشريف  
ومن هذه الوجهة طعنناه وقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى  
يقول : القائل كيف استثنى موتا في الدنيا قد مضى من موت في  
الآخرة ثم ذكر ان الابعنى سوى .

اقول : واعلم ان السؤال على القراء باق بحاله لانه يقال له اذا قدرنا  
ان الامر كما ذكرت لا يذوقون فيها الموت سوى الموتة الاولى وقد قال  
جل جلاله قبلها الا يذوقون فيها والموتة الاولى ما كانت فيها فاي معنى  
لقول القراء انهم لا يذوقون في الجنة موتة سوى الموتة في الدنيا واقول  
انا لعل المراد ان هذا الوصف لما كان عن المتقين وكانوا ايام حياة الدنيا  
مشغولة بعارة الآخرة فلما حضرهم الموت في الدنيا كان ذلك في وقت  
اشتغالهم بعارة آخرتهم فكان ذلك الموت كأنه في الدار الآخرة لان  
الانسان اذا جأه الموت وهو مشغول بعارة دار وقائم في بنائها وبني ابوابها  
لمعنى قصوره جاز ان يقال مات فيها او لعل حال المتقين لما كانوا مكاشفين  
بالآخرة فكانهم كانوا في الدنيا وارواحهم ساكنة في الجنان وحاضرة في  
ذلك المكان فلما جأهم موت الدنيا كان كأنه وهم في دار الآخرة وقد قال  
مولانا علي {ع} في وصف المتقين ان ارواحهم معالقة بالحل الاعلى وقال الشاعر  
جسمي بقي غير ان الروح عندكم فالروح في غربة والجسم في وطني

فصل فيما نذكره من الجزء السادس عشر من كتاب القراء من اول  
وجهة منه بلفظه وقوله تعالى يا كواكب واباريق الكواكب مالا اذن له ولا  
عروة له والاباريق ذات الاذن والعري هذا اخر لفظه في المعنى فهلا

ذكر ما يحتمله خلق الاكواب والمنة بها على عبادة في كثير من كتابه  
فانه ربما احتمل ان الله تعالى لما كان الناس في الحياة الدنيا يستعملون  
الابريق ويتكلفون رفعها بايديهم احتاجوا الى عروة لها ولما  
كان اهل الجنة اذا ارادوا شيئاً كان فان شاءوا ان يصعدوا الاكواب الى  
افواهم ليشربوا منها بغير امساك منهم لها كان ذلك فجعل في الجنة ما ليس  
له عروة لمن يريد الشرب منه بغير امساكه .

اقول : وذكر القراء في تفسير قل اوحى من السطر الثامن بلفظه ان  
الشياطين لما رجعت وحرست منها السماء قال ابلوس هذا شيء قد حدث  
في جنوده في الافاق وبعت تسعة منهم من اليمن الى مكة فاتوا النبي  
فوجودوه وهو يبطن نخلة قائماً يصلي ويتلو فاعقبهم ورقوا له واسلموا  
فكان من قولهم ما قصه الله تعالى في هذه السورة .

اقول : في هذه القصة عبرة ان يكون رسل ابلوس سعادتهم في طي  
شقائهم وسعادة العلمان والاتباع لشقاوة سلطانهم المطاع وان الجن  
تطوع مع قوتها وكثير من بني آدم مع ضعفهم ماتوا على الكفر والامتناع  
وان ابلوس مع قوة معرفته وحيلته اختار لطاعته من كان له عصية فكيف  
يصلح الثقة باختيار من هو دونه في بصيرته .

فصل فيما نذكره من كتاب قطرب في تفسير ما ذهب اليه الملحدون  
عن معرفته من معاني القرآن من نسخة عتيقة تأريخها سنة تسع واربعمائة  
من رابع كراس من رابع قائمة من الوجهة الثانية بلفظه ومن سأل عن  
قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم فكيف  
جاز ان يقول ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم  
قبل خلقهم وتصويرهم ثم انما بصير الثاني بعد الاول اذا قلت اكلت  
رطبة ثم ثمرة كانت الثمرة المأكولة اخرا فيما يجاز ذلك قلنا جوازه على  
شئين احدهما خلقناكم خلقنا اباكم آدم لانه اصلهم الذي منه كانوا فيكون  
خاقه آدم هو خاقه لولده كما يقول فضحناكم وقتلناكم وهرمناكم يوم

ذي قار ويوم حيلة ويوم الفسار ويوم الجفار ويوم كذا ويوم كذا وانت  
لم تدرك ذلك اليوم كأنك قلت قتلت اباؤنا اباؤكم وسادتكم فكان ذلك  
قتلا لهم واهلاكاً فهذا وجه حسن والوجه الثاني ان يكون في معنى الواو  
كما جاز هذا في الفاء ان يكون قالوا وهي اختها وقد سمعنا ذمهم في  
بيت شعر قالت :

سمعت ربيعة من خيرها اباً      ثم اما فقالت له المراد ابا واما  
واما الفاء فقول امرء القيس :

فكانبك من ذكرى حبيب ومزل      بسقط اللوى بين الدخول فحومل  
كانه يريد بين الدخول وبين حومل ولولا ذلك لفسد المعنى لانه لم  
يرد ان سيره بين الدخول اولاً ثم بين حومل .

وقول الله في ثم ما ادريك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي  
مسغبة يتيماً ذا مقربة او مسكيناً ذا متربة ثم كان من الذين امنوا وتواصوا  
بالصبر فانه قال وكان من الذين امنوا الان ثم ههنا لايسهل معناه على البعيد  
ان يقول فك رقبة كذا وكذا قبل ان يكون من الذين امنوا لانه قال  
وكان من الذين امنوا مع هذا فجمعها ويكون على ثم قلنا للملائكة قالوا ولا  
يوجب ان يكون آخر بعد الاول ولكن انت بالخيار في ذلك اذا قلت  
ركبت فرساً او حماراً جاز ان المبدوءة في اللفظ الاخر ويجوز ان يكون  
اولاً وكذلك قوله استغفروا ربكم ثم توبوا اليه .

بقول علي بن موسى بن طاوس ما المانع ان يكون معنى قوله تعالى  
ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم ان تكون  
اشارة بهذا الخلق والتصوير الى ما خلقه في اللوح المحفوظ من صورة  
خلقهم وتصويرهم وكان السجود لأدم بعده باوقات يحتمل اللفظ ثم بقي  
معناها المهمة فان قيل لو كان كذلك كان الخلق والتصوير في اللوح  
المحفوظ معاً فلا يحتمل بينهما ثم يقال بل الخلق المفردة في كتابتها في اللوح  
المحفوظ قبل التصوير ويحتمل ان يكون بينهما بجملة واما قول قطرب

في الآية الاخرى وكان من الذين امنوا وتواصوا بالصبر وربما لا يكون  
هذه الآية محتاجة الى تأويلها بالمجاز لان الله تعالى وصف الذي يفك الرقبة  
ويطعم اليتيم والمسكين بانهم بعد الايمان المتقدم تواطوا بالصبر وتواصوا  
بالرحمة وهذه الوصايا منهم يمكن ان يقع بعد الايمان السابق وبعد العتق  
والاطعام ولا يحتاج الى تقديرها بالواو واما قول قطرب عن الآية  
الثالثة استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فلا يحتاج ايضا الى تقدير المجاز الذي  
ذكره لان مفهوم الاستغفار السؤال لله تعالى في طلب المغفرة والتوبة  
مفهومها الندم على مافات والعزم على ترك العود في عرف الشارع فاین  
هذا من ذلك بل يحتمل ان يراد منهم السؤال للمغفرة اولا ثم التوبة ثانيا  
ولا يحتاج الى تأويله بالمجاز.

فصل فيما نذكره من كتاب تصنيف عبد الرشيد بن الحسين بن محمد  
الاسترابادي في تأويل آيات تعلق بها اهل الضلال قد سقط اوله من  
الكراس السابع عشر من الوجهة الثانية من القائمة السابعة فيما نذكر معناه  
وبعض لفظه ومما تعلقوا به قوله تعالى واذا اتينا موسى الكتاب والفرقان  
لعنكم تهتدون فقالوا كيف يكون والفرقان هو القرآن ولم يؤت موسى  
القران وانما اخص به محمد قال الاسترابادي فيها وجوه منها ان يكون  
المراد بالفرقان الكتان واذا اختلف اللفظ جار العطف كما يقال النسي  
والبعد هما واحد ومنها ان يراد بالفرقان فرق البحر بينه وبين فرعون  
وكما كان فرقانا ومنها ان يكون اتينا موسى الايمان والتصديق بكتابه  
وهو التورية وبفرقان محمد ان يكون اتينا موسى الكتاب ومهدا الفرقان  
واورد الاسترابادي على كل وجه ما يقتضي جوازه.

يقول علي بن موسى بن طاوس ان قول الله تعالى في آية اخرى  
ولقد اتينا موسى وهرون الفرقان وضياء فانه يقتضي ان يكون الفرقان  
حقيقة عن التورية وعما اتاهما وعن كل ما يسمى هما فرقانا ولا يحتاج  
الى تأويله بالمجاز وما كانت اشارة الى القرآن.

فصل فيما نذكره من المجلد المذكور من مناقب النبي «ص» والأئمة  
تأليف الاستربادي ومنه آيات واختار من الوجهة الاولى من ثاني قائمة  
من الكراس الرابع بلفظه وقد روى محمد بن عبد الله بن جعفر الحميري  
عن ابيه عن الريان بن الصلت قال حضر الرضا علي بن موسى عند المأمون  
يمرو وقد اجتمع في مجلسه جماعة من علماء العراق وخراسان فقال الرضا  
اخبروني عن قول الله تعالى يسن والقران الحكيم انتك لمن المرسلين على  
سراط مستقيم، فمن عني بقوله يسن فقالت العلماء يسن محمد لم يشك فيه احد  
قال ابو الحسن فان الله تعالى اعطى محمداً وآل محمد من ذلك فضلاً لا يبلغ  
احد كنه وصفه الا من عقله وذلك ان الله تعالى لم يسلم على احدا الا الانبياء  
فقال تعالى سلام على نوح في العالمين وقال سلام على ابراهيم وقال سلام  
على موسى وهرون ولم يقل سلام على آل نوح ولم يقل سلام على آل  
ابراهيم ولم يقل سلام على آل موسى وهرون وقال سلام على آل يسن  
بمعنى آل محمد «ص» .

اقول : وان يجب قوله انا كذلك نجز المحسنين شهادة من الله بان  
تسليم جل جلاله عليهم جزاء حسناتهم ومكافاة على علو شأنهم فهو زيادة  
على اطلاق لفظ التسليم واسارة الى المراد بالاعتظيم .

فصل فيما نذكره من كتاب الوجيز في شرح اراء القراء الثمانية  
المشهورين تأليف الحسن بن علي بن ابراهيم الاهوازي ذكر في الوجهة  
الاولى ما هذا لفظه عبد الله بن كثير المكي ونافع بن عبد الرحمن المديني  
وعبد الله بن عامر الشامي وابو عمر بن العلاء البصري وعاصم بن ابي  
النجدود الاسدي وحمة بن حبيب الزيات السعيلي وعلي بن حمزة الكسافي  
ويشعوب بن اسحاق الحضرمي .

اقول : ثم ذكر من اختلافهم ما لا أثر للكشف عنه واصمون سمع من  
يقف على كتابي عنه .

فصل فيما نذكره من الكتاب المنسوب الى علي بن عيسى بن داود بن

الجراح واسمه تاريخ القرآن بالجيم المنقطة من تحتها نقطة واحدة وذكر اثنين وسعين باباً في كل باب ما وقع له انه ياتي بها فذكر في الوجهة الاولى من القائمة الثانية من الكراس الرابع يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الف من الذين كفروا فانهم قوم لا يفقهون الان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين .

أقول : قال لي قائل هل رويت لاي حال كان من الحسنة الواحدة عشر اقلت ما على خاطري الآن ذلك ولكن ان كان يمكن انه لما كان في صدر الاسلام قد كف المؤمن ان يجاهد عشرة من الكفار اقتضى العدل والفضل ان يكون عوض الحسنة عشرأ فلما نسخ الله جل جلاله ماله تعالى من التكليف ابقى جل جلاله من التضعيف والتشريف ان كان هذا التساويل .

أقول : وانظر الى ان الآية الاولى فيها الواحدة لعشرة خالية من لفظ تقوية قلوبهم بقوله باذن الله والآية التي خفف عنهم ذكر فيها باذن الله وان الله جل جلاله مع الصابرين وجعل علة ذلك ما علم فيهم من الضعف واهل تأويل هذا انهم لما كانوا في بداية الاسلام كان ملوك الدنيا يستضعفونهم ان يقصدونهم بالمحاربة وكان اعداءهم اضعافهم قليلين ولما شاع الاسلام قوى اصحابه وصار اعداءهم اضعافهم من قبل فاحتاجوا الى ترغيب وضمان النصر لهم وازاهم اني خففت عن كثرة العدد لاريتكم اني انا القيم بنصرة رسولي وديني فيطيب قلوبهم كما قال موسى لبي اسرائيل لما قالوا انا لندركون فقال كلا اني معي ربي سيهدين فسكنت القلوب وفرجت الكروب فصل فيما تذكره من الجزء الاول من اعراب القران تصنيف ابي اسحاق ابراهيم السري الزجاج من الوجهة الاولى من القائمة الثالثة من السطر السادس والعشرين بلفظه قوله عز وجل الحمد لله رب العالمين الحمد



رفع الابتداء وقوله لله اخبار عن الحمد والاخبار في الكلام الرفع فاما القرآن فلا يقرى الا بالرفع لان السنة سبع في القرآن ولا يلتفت فيه الا غير الرواية الصحيحة التي اقر بها المشهورون بالضبط والثقة .

اقول : هذا الزجاج قد ذكر المنع من العمل باحتالات الاعراب في القرآن واقتصر على ما نقل بالطرق الصحيحة من جهة صاحب الشريعة وهذا هو الاحوط في دين الاسلام وهو خلاف ما قدمناه عن كثير ممن صنف تفسير القرآن .

فصل فيما ذكره من الجزء الثاني من كتاب الزجاج من اول وجهة واول قائمة منه من ثاني سطر بلفظه يسألونك عن الانفال ان خفت الحمزة القيت حركتها على السين واسقطها وقراءة سعد بن ابي وقاص يسألونك الانفال يكون على التفسير وتعدت يسألونك الى مفعولين واخر نقل حكيمناه هو اول كلمة في السطر الثالث .

اقول : قد كان شرط الزجاج ما قدمناه عنه واره في هذا الجزء الثاني قد ذكر قراءة ابن ابي وقاص وهي خلاف لفظ القرآن الشريف فهنا اطرحها او انكرها فهل يعتقد ان القراء الذين نقلوا الرواية الصحيحة يكونون اشهر من القرآن الشريف وحفظ الفاظه وعددها وضبطها عند العلماء واطراح القراءة بها الان بين القراء .

فصل فيما ذكره من كتاب المسمى بغريبي القرآن والسنة تأليف احمد بن محمد بن ابي عبيد العبيدي الازهري وهو عندنا خمس مجلدات نبده بما ذكره من المجلد الاول من تاسع كراس منه من الوجهة الاولى من القائمة الخامسة بلفظه قوله تعالى { هوؤلاء بناتي } اراد بنات قومه وكل نبي كلاب لقومه واراد النكاح يقال الازهري قولك ان كل نبي كلاب لقومه يحتاج الى حجة في هذا الحال فانما ساغ ذلك في نبينا محمد « ص » حيث كانت ازواجه امهات المؤمنين كان الأب لهم وحيث روى عنه { ص } انا وعلي ابوا هذه الامة وغير ذلك مما يدل عليه واما قول الجوهرى انهن

بنات قومه فهو خلاف ظاهر القرآن وكان يحتاج الى حجة وبرهان وليس في عرض بناته «ع» منقصة حتى يعدل بلفظ بناته الى بنات قومه والاخبار متظاهرة من الجهات المتفقة والمختلفة انهن كن بناته على اليقين فصل فيما نذكره من الجزء الثاني من الغريبين للأزهري من الوجهة الاولى من القائمة الثانية من ثامن سطر منها بلفظه {ولتعلمن نبأه بعد حين} يعني نبأ محمد «ص» ومن عاش علمه بظهوره تمام امره ومن مات علمه يقينا يقال للجوهري لو كان المراد محمد «ص» لكان ليعلمن نبأه بعد حين لان في القرآن قل ما اسئلكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين ان هو الا ذكر للعالمين ولتعلمن نبأه بعد حين فالضير في النبأ يعود على ظاهر الكلام الى من عاد اليه ضمير عليه وضمير ان هو وهذه الضائر في ظاهرها البلا لعلها عائدة جميعها الى القرآن الشريف فيكون المعنى على هذا وليعلمن صدق اخبار القرآن ووعوده ووعيده بعد حين فكيف جاز العدول عن هذا الظاهر الباهر بغير دليل قاهر.

فصل فيما نذكره من الجزء الثالث الغريبين للأزهري من القائمة الثالثة من الوجهة الاولى منها من رابع سطر بلفظه وفي حديث علي «ع» لنا حق ان نعظه نأخذه وان تمنعه نركب اعجاز الأبل وان طال السرى قال السبق اعجاز الأبل ما خيرها جمع عجوز وهو مركب شاق ومعناه ان منعنا احقنا ركبا مركب المشقة صابرين عليه قال الازهري لم يرد على ركوب المشقة ولكنه ضرب اعجاز الأبل مثلا لتقدم غيره عليه وتأخيره عن الحق الذي كان يراه له فيقول ان قدمنا للامامة تقدمنا وان اخرنا عنه صبرنا على الآثرة وان طالت الايام.

يقول : علي بن موسى بن طاوس الحديث عن مولانا علي «ع» وانما احتمل التأويلين الذي ذكره الازهري في انه يصير على التقدم عليه وان كان ذلك شاقا وقوله وان طال السرى فيه تفييه على انه كان يعلم تطاول الدهور على منعه ومنع اهل بيته واعلم ان تصديق الازهري لمثل

ذلك حجة عليه وعلى من يعرف فضله ومجده بان مولانا علي « ع » كان مفارقا لمن ادعى ان الاختيار سبب الإمامة وانه كان يعرف انه كان منصوب عليه واحق بالإمامة من غيره لان الامة اتفقت اما على الاختيار او على النص وفيه تنبيه على انه ممنوع من دينه بغير اختياره .

فصل فيما ذكره من الجزء الرابع من الغريبين الازهري من القائمة السادسة من الكراس الثاني منه في ثالث سطر بلفظه وقوله فاستقر ومستودع اي لكم مستقر في الارحام اي وقت موقت لكم ومستودع في الاصلاب لم يخلق بعد وقوله يعلم مستقرها ومستودعها قيل مستقرها مأواها على الارض ومستودعها مدفنها بعد موتها وقيل مستقرها في الاصلاب ومستودعها في الارحام وقوله ذات قرار ومعين القرار المكان المطمئن الذي يستقر فيه الماء ويقال المروضة المنخفضة القرارة ومنه حديث ابن عباس وذكر علي « ع » فقال علمي الى علمه كالقرازة في المدفجر اي كالقديري في البحر .

يقول علي بن موسى بن طاوس ان كان تفسير المستقر والمستودع بالاحتمال في الظاهر فانه في الاصلاب مستودع وفي الارحام مستودع وعلى الارض مستودع وفي القبور مستودع والقرار انما يكون في دار المقامة وما استبعد اني وقتت على ان المستقر ماتم خلقه والمستودع ماذهب قبل تمامه ويجوز ذلك في وصف الانسان انه مستقر ومستودع فالمستقر ما دام صاحبه عليه والمستودع ما ازيل عنه وان كان المرجع النقل المقطوع به فان وجد ذلك فالاعتماد عليه وقد وجدت في التبيان اختلافا كثيرا في معنى مستقر ومستودع لافائدة في ذكره لانه غير مستند الى حجة .

فصل فيما ذكره من الجزء الخامس من الغريبين الازهري من الكراس السادس من القائمة الثانية من الوجهة الثانية منها بلفظه في الحديث النظر الى وجه علي عبادة حدثنا ابو جعفر محمد بن محمد بن عبد البر المقرري بالبصرة قال حدثنا ابو مسلم بن ابراهيم بن عبد الله بن مسلم قال حدثنا

ابو نحمد عمران بن خالد بن طليق عن ابيه عن جده عن عمران بن حصين قال قال رسول الله « ص » النظر الى وجه علي بن ابي طالب عبادة قال ابن الاعرابي تأويله ان علياً « ع » كان اذا برز قال الناس لا اله الا الله ما اشرف هذا الفتى لا اله الا الله ما اشجع هذا الفتى لا اله الا الله ما اعلم هذا الفتى لا اله الا الله ما اكرم هذا الفتى قال الشيخ اراد باكرم اتقى .  
 اقول : انا وظاهر الحديث يحتمل النظر الى علي { ع } مطلقاً سواء قال الناس او لم يقولوا او لعل معناه النظر اليه كما يريد الله تعالى من المعرفة بحقه وتعظيم امره وامثال طاعته ومحبة عبادة .

فصل فيما ذكره من كتاب عليه جزء فيه اختلاف المصاحف تأليف ابي جعفر محمد بن منصور رواية محمد بن زيد بن مروان قال في السطر الخامس من الوجهة الاولى منه ما ذكره يتفق لنا ذكره من معانيه وهو ان القرآن جمعه على عهد ابي بكر زيد بن ثابت وخالفه في ذلك ابي وعبد الله ابن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة ثم عاد عثمان جمع المصحف براي مولانا علي بن ابي طالب واخذ عثمان مصحف ابي عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة ففسلها غسلاً وكتب عثمان مصحفاً لنفسه ومصحفاً لاهل المدينة ومصحفاً لاهل مكة ومصحفاً لاهل الكوفة ومصحفاً لاهل البصرة ومصحفاً لاهل الشام .

فصل فيما ذكره من جزء في المجلدة التي فيها اختلاف المصاحف منفرداً عنه اسمه جنود فيه عدد سور القرآن وعدد آياته وعدد كلماته وحروفه ونصفه وثلاثة واخماسه واسداسه واسباعه واثمانه واتساعه واعشاره واجزاء سليم واجزاء ثلثين تأليف محمد بن منصور بن يزيد المقرئ قال في اول وجهة منه يأتي سطر القرآن قال اربع عشرة ومائة سورة وعدد آي القرآن في الكوفي ستة الالف اية ومائتا اية وستة وثلاثون اية وفي المدني سبع عشرة اية يزيد الكوفي على المدني وفي البصري تسع ايات بالقرآن سبعة وسبعون الف كلمة واربع مائة كلمة وتسعة وثلاثون كلمة والقرآن ثلثمائة

الف حرف واحد وعشرون الف حرف ومائة حرف وخمسون حرفاً .  
 اقول : ووجدت في آخر كتاب التبيان لأبي جعفر الطوسي ما هذا  
 لفظه جميع آي القرآن في البصري ستة الالف اية ومائتا اية واربع ايات  
 وفي المدني الاخير ستة الالف ومائتان واربع عشرة وفي الكوفي ستة الالف  
 ومائتان وست وثلاثون اية وجميع منازل بمكة خمسة وثمانون سورة على  
 الاختلاف في ذلك وبالمدينة تسع وعشرون سورة على الخلاف في ذلك  
 فذلك مائة واربع عشرة سورة وعلى مارويناه على اصحابنا او عن جماعة  
 متقدمين مائتا واثنى عشرة سورة وجميع عدد كلمات القرآن تسع وسبعون  
 الفا ومائتان وسبع وسبعون كلمة ويقال سبع وثمانون كلمة ويقال تسع  
 وثلاثون كلمة وجميع عدد حروفه ثلثمائة الف حرف وثلاثة وعشرون  
 الفا وخمسة عشر حرفاً .

فصل فيما ذكره عن محمد بن بحر الرهني من الجزء الثاني من مقدمات  
 علم القرآن من التفاوت في المصاحف التي بعث عثمان الى الامصار من ثا  
 كراس منه من الوجهة الاولى منها في اول قائمة من آخر سطر بلفظه  
 اتخذ عثمان سبع نسخ فخبس منها مصحفاً بالمدينة وبعث الى اهل مكة  
 مصحفاً والى اهل الشام مصحفاً والى اهل الكوفة مصحفاً والى اهل  
 البصرة مصحفاً والى اهل اليمن مصحفاً والى اهل البحرين مصحفاً فالخلاف  
 بين مصحف المدينة ومصحف البصرة اربعة عشر حرفاً وقيل بل احدى  
 وعشرون حرفاً منها في البقرة واوصى بها ابراهيم بزيادة الف وفي آل  
 عمران لعالمكم ترجمون سارعوا بغير واو وفي المائدة في انفسكم نادمين  
 يقول بغير واو وقوله من يرتد منكم عن دينه بزيادة دال وفي براءة عليهم  
 حكيم الذين اتخذوا بغير واو وفي الكهف لعله لا يجدن خيراً منها متقبلاً  
 بزيادة ميم وفي المؤمنين سيقولون لله لله الله ثلثين وفي الشعراء فتوكل على  
 العزيز الرحيم بالقاء وفي مصحف البصريين بالواو وفي مصحف المدينة  
 ان يدل دينكم وان يظهر بحذف الالف وفي عسق من مصيبة بما كسبت

بغير فاء وفي الزخرف وما تشبهه الانفس بزيادة هاء وفي الحديد فان الله هو الغني الحميد بنقصان هو وفي الشمس فلا يخاف عقباها بالقاء وهو عند البصريين بالواو فهذه اربعة عشر حرفا وزعم اخرون ان في مصحف اهل المدينة في يوسف وقال الملك ائتوني به وفي بني اسرائيل قال سبحانه ربي وفي الكهف ما مكنتي فيه بنونين وعند البصريين بنون واحد وفي الملائكة من ذهب واؤلوا بزيادة الف وفي الزخرف يا عبادي لا خوف عليكم وفي هل اتي قواريرا قواريرا بزيادة الف في الثانية وفي قل اوحى انما انا ادعوا ربي بنقصان الف وعند البصريين قال انما ادعو ربي وهو تمام احد وعشرون حرفا ثم ما بين مصحف اهل مكة والبصرة حرفان ويقال خمسة عند اهل مكة في اخر النساء فامنوا بالله ورسوله وعند البصريين ورسله وفي براءة تجري من تحتها الانهار وعندهم تجري تحتها الانهار بغير من وما مكنتي ربي خيرا اولينني سلطان مبین بزيادة نون وفيه وان يظهر في الارض الفساد بغير الف ثم ما بين مصحف اهل الكوفة والبصرة عشرة احرف ويقال احد عشر حرفا في مصحف اهل الكوفة في يسن وما عملته ايديهم بغير هاء وفي الاحقاف ووصينا الانسان بوالديه احسانا وفي الانعام لئن اخرجنا من هذه بالالف وعند البصريين لئن اخرجتنا وفي بني اسرائيل نقرئه قال بالالف وفي الانبياء قال ربي يعلم القول في السماء وفي اخرها قال رب احكم عني ثلثين عند البصريين قل قل قل وفي المؤمنين سيقولون لله الثانية والثالثة فخذف الثين وفي الملائكة ولؤلؤا بالالف وفي سورة الانسان قواريرا قواريرا بزيادة الف في الثانية ثم جاء في مصحف اهل حمص الذي بعث عثمان الى اهل الشام وما خالف المصاحف تسعة عشر حرفا ويقال احد وعشرون حرفا في مصحفهم في البقرة واسع عليهم قالوا اتخذ بنقصان الواو وفي آل عمران بالبينات بزيادة باء وفي النساء ما فعلوه الا قليلا وفي الانعام ولدار الآخرة بلام واحدة وفي مصحف البصريين ولدار الآخرة وفي الانعام زين



مصمومة لكثير من المشركين قتل اولادهم شر كائهم وهذا غير جائز في الكلام وجائز منه في الضرورات الشعر وفي الاعراف في اولها قليلا ما تتذكرون بتأمين وفيها تجري من تحتها الانهار مكان تحتهم وفيه الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي بغيره واو وفيها واذا نجاكم من آل فرعون بالالف وفيها ثم كيدوني باثبات الياء وفي الانفال والله مع الصابرين ما كان للنبي بلامين وفي يونس هو الذي ينشركم في البر والبحر وفيها وقال اتخذوا لله بالواو وفي الكهف ولو شئت لاتخذت بلامين وفي النمل وآبائنا اننا بنونين منقلبين وفي اخر المؤمنين كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منكم بالكاف وفي الرحمن تبارك اسم ربك ذو الجلال والاکرام بالواو مرفوع مثل الاول في صدر السورة وفي الحديد وكل وعد الله الحسنى بغير الف مرفوع وفي المدثر والليل اذا ادبر بالفتن اغير الله تأمروني بزيادة نون واهل مصر يقرؤن بمثل قراءة اهل الشام وكل وعد الله الحسنى بالرفع وهو الذي ينشركم في البر والبحر في سورة وقيل ان في قبلة مسجد مصر مكتوب وكل وعد الله الحسنى بغير الف .

اقول : فهذا ما حكاه محمد بن بحر الرهني نقلناه بلفظه .

فصل فيما نذكره من كتاب مجلد يقول مصنفه في خطبته هذا كتاب جمعت فيه ما استفدت في مجلس الشيخ ابي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن بحله المقرئ نذكر منه من الوجوه الاولة من القائمة الثانية من النسخة التي عنده بلفظه .

باب ما اتفقوا في نزوله من السور اتفقوا ان سورة الماعون ثلاث ايات منها نزلت بمكة واربع ايات نزلت بالمدينة واتفقوا ان ثمانية وسبعين سورة منها نزلت بمكة ثم ذلك على ضربين احدهما ان السورة كلها نزلت بمكة والثاني ان السورة نزلت بالمدينة ثم ذلك ايضا على ضربين احدهما السورة كلها بالمدينة والثاني ايات منها نزلت بمكة فاما السورة التي نزلت

كلها بمكة فهي تسع واربعون سورة وهي يوسف ، والانبياء . والنمل ،  
والروم ، وسبا ، وفاطر ، والصفات ، وص ، وحم السجدة والدخان  
الذاريات ، الطور ، الملك ، الحاقة ، القلم ، المعارج ، ونوح ، والجن ،  
والمدثر ، والقيامة ، والمرسلات ، والنازعات ، وعيس ،  
والعشار ، والانفطار ، والانشقاق ، والبروج الطارق الاعلى الغاشية  
الفجر والشمس والليل والضحى وآلم نشرح وانتمين والعلق القدر  
العاديات والفارعة التكاثر العصر الهمزة الفيل قريش الكوثر والكافرون ،  
واما السور التي نزلت بمكة الايات منها نزلت بالمدينة فهي تسع وعشرون  
سورة وهي الانعام الا ست ايات هود الا اية الحجر الا اية النحل الا خمس  
ايات بني اسرائيل الا خمس ايات الكهف الا اية صريم الا اية طه الا اية  
المؤمنون الا اربع عشر اية الفرقان الا ثلاث ايات الشعراء الا اربع ايات  
القصاص الا اية لقمان الا ايتين السجدة الا ثلاث ايات يسن الا اية الزمر  
الا ثلاث ايات حم المؤمن الا ايتين الزخرف الا اية عيس الا سبع ايات  
الحجامة الا اية الاحقاف الا ست ايات قاف الا اية النجم الا تسع ايات النمر  
الا ايتين الواقعة الا اربع ايات المطففين الا ست ايات واما السور التي نزلت  
كلها بالمدينة فهي اثنا عشر سورة وهي آل عمران والتوبة والنور  
الاحزاب القتال الحجرات والحشر والجمعة المنافقون الطلاق التحريم النضر  
واما السور التي نزلت بالمدينة الا ايات منها نزلت بمكة وهي ثمان سور  
البقرة الا خمس ايات النساء الا ايتين المائدة الا اية الانفال الا ايتين الفتح  
الا ثلاث ايات المجادلة الا اية المودة الا اية التغابن الا ثلاث ايات فجملة  
الايات التي اختلفوا فيها انها مكية او مدنية اربع مئة وعشرون اية وجملة  
الايات المكية على اختلاف نذكر في كل سورة اربعة الاف وثلاثمائة وست  
وتسمون اية وجملة الايات المدنية على اختلاف نذكر في كل سورة الف واربع  
مئة وسبع عشر اية وجملة الايات التي نزلت في الظاهر من المكة ثلاث ايات  
يقول علي بن موسى بن طاووس فانظر رحمك الله ما بلغ اليه نقض

الاختلاف في هذا الكتاب اليهم الذي اتفق على تعظيمه اهل الوفاق واهل الانحراف فاي عجب يبقى في اختلافهم فيما هم يختلفون في اصله وبينهم احقاد وقوم حساد يمنعهم ذلك من نقله .

فصل فيما ذكره من كتاب جامع في وقف القاري للقران وهو من جملة المجلدة المذكورة قبل هذا الفصل نذكر منها من الوجهة الثانية من اخر قائمة منه بلفظه قل هو الله احد الوقف الى اخر السورة وقال بعضهم الوقف احد الصمد ولم يولد احد .

يقول علي بن موسى بن طاوس ان كان ما ذكره من الوقف عن نقل تقوم به الحجة فلا كلام والّا فاعل المعنى يحتمل ان يكون الوقف زيادة على ما ذكره عند قوله جل جلاله كفؤ الان غيره من المفسرين يذكر بعضهم ان تقدير الآية ولم يكن له احد كفؤا فكان التقدير الحقيقي في الآية كما ذكره فينبغي ان يكون كفؤاً موضع وقف ولانسه اذا وقف عند ولم يكن له كفؤاً كان اتم من الوقوف عند احد لان كفؤاً مشتملة على انه لم يكن له شيء كفؤاً كما قال جل جلاله في اية غيرها ليس كمثله شيء ولنظ احد يختص بشيء دون شيء فيكون الوقف عند قوله تعالى ولم يكن له كفؤاً محتمل كاحتمال ما ذكره .

يقول علي بن موسى بن طاوس ومن عجيب ما وقفت عليه ورويته من تفاسير اقران انجيد والاختلاف فيه نيل الموصوفين بالتأييد اقتصار كثير من المسلمين في المعرفة بمكيته من مدنيته وعدد آياته ووجوه قرائنه على القراء السبعة والعشرة وعلى مجاهد وقمادة وعطاء والضحاك وامثالهم وقد كان ينبغي نقل ذلك مستنداً عن المهاجرين الاولين والانصار السابقين والبدرين ومن كان حاضر الاول الاسلام واخره ومطلعا على سرائره .

فصل وحيث ذكروا واحداً من الشجرة النبوية والعترة المحمدية {ص} اقتصرنا في كثير ما نقلوه على الشاب العظيم الذي كان له عند وفاة النبي {ص}

عشر سنين وعلى رواية بعضهم على ثلاث عشرة سنة فاين كهول عبدالمطلب  
وشيوخهم فاين شيوخ بني هاشم واين شيوخ قريش الذين عاصروا  
جميع الرسالة وعاشروا حين نزول القران وسموه مشافهة من لفظ النبوة  
ومحل الجلالة وما الذي منع ان يلزموا جميع علماء النقل الذين قرئهم الله  
تعالى بكتابه المهمين على كل كتاب الذين جعلهم النبي « ص » خلفاء  
منه وشهداتهم لا يفارقون كتابه الى يوم الحساب وما الذي منع ان ينقلوا  
تفسير القران كلمة عن شهداء انه اعرف الامة بنزول القران وفضله كما  
ذكر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر انثري في كتاب الاستيعاب  
وهو ممن لا يتهم في نقل فضائل اهل بيت النبوة فانه من ذوي الخلاف  
 والمعروفين بالأحرف فقال في جزء الثالث منه في باب علي بن ابي طالب  
عليه السلام ما هذا لفظه وروى معمر عن وهب بن عبد الله عن ابي  
طيفيل قال شهدت علياً يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء  
الا اخبرنكم وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من اية الا وانا اعلم بليل  
نزلت ام بنهار ام في سهل ام في جبل .

اقول : وقال ابو حامد الغزالي في كتاب بيان العلم الدني في وصف  
مولانا علي بن ابي طالب « ص » ما هذا لفظه وقال امير المؤمنين « ع »  
ان رسول الله ادخل لسانه في في فانفتح في قلبي الف باب من العلم مع  
كل باب الف باب وقال « ع » لو نيت لي الوسادة وجاست عليها لحكمت  
لاهل التورات بتوريتهم ولاهل الانجيل بانجيلهم ولاهل القران بقرانهم  
وهذه المرتبة لا تنال بمجرد التعلم بل يمكن في هذه المرتبة بقوة العلم الدني  
وقال علي « ع » لما حكى عهد موسى ان شرح كتابه كان اربعين حملاً  
لو اذن الله ورسوله لي لاشرع في شرح معاني الف آية تحتها حتى يبلغ مثل  
ذلك يعني اربعين حملاً وهذه الكثرة في السعة والافتتاح في العلم  
لا يكون الا لدنيا ساويا آلهيا هذا اخر لفظ محمد بن محمد بن الغزالي .  
اقول : وذكر ابو عمر الزاهد واسمه محمد بن عبد الواحد في كتابه

باسناده ان علي بن ابي طالب قال يا ابا عباس اذا صليت عشاء الاخرة  
فالحقني الى الجبانة قال فصليت ولحقته وكانت ليلة مقمرة قال فقال {ع}  
لي ما تفسير الالف من احمد قال فما علمت حرفا اجيبه قال فتكلم في  
تفسيرها ساعة تامة قال ثم قال لي فما تفسير اللام من الحمد قال فقلت لا اعلم  
فتكلم في تفسيرها ساعة تامة قال ثم قال فما تفسير الميم من الحمد فقلت لا اعلم  
قال فتكلم فيها ساعة تامة قال ثم قال ما تفسير الدال من الحمد قال قلت  
لا ادري قال فتكلم فيها حتى برق عمود الفجر قال فقال لي قم يا ابا عباس الى  
منزلك وتاهب لغرضك قال ابو العباس عبد الله ابن عباس فقمتم وقد  
وعيت كما قال ثم تفكرت فاذا علمي بالقران في علم علي «ع» كالقرارة  
في المنفجر وذكر ابو عمر الزاهد قال لنا عبد الله بن مسعود ذات  
يوم لو علمت ان احدا هو اعلم مني بكتاب الله عز وجل لضربت اليه باط  
الابل قال علقمة فقال رجل من الحلقة القيت علياً «ع» فقال نعم قد  
لقيته واخذت عنه واستفدت منه وقرأت عليه وكان خير الناس واعلمهم  
بعد رسول الله ولقد رأيته كان بحر بسيل سيلا .

يقول علي بن موسى بن طاوس وقد ذكر محمد بن الحسن بن زياد  
المعروف بالقاش في المجلد الاول من تفسير القران الذي سماه شفاء  
الصدور ما هذا لفظه وقال ابن عباس جل ما تعلمت من التفسير من علي بن  
ابي طالب «ع» وقال القاش ايضاً في تعظيم ابن عباس لمولانا علي بن  
ابي طالب ما هذا لفظه اخبرنا قال حدثنا احمد بن غالب الفقيه بطلقان  
قال حدثنا محمد بن علي قال حدثنا سويد قال حدثنا علي بن الحسين بن وافد  
عن ابيه عن الكلبي قال ابن عباس ومما وجدت في اصله وذهب بصر ابن  
عباس من كثرة بكانه على علي بن ابي طالب «ع» وذكر القاش ما هذا  
لفظه وقال ابن عباس علي «ع» علم علما علمه رسول الله «ص»  
ورسول الله «ص» علمه الله فعلم النبي من علم الله وعلم علي «ع» من  
علم النبي وعلمي من علم علي «ع» وما علمي وعلم اصحاب محمد «ص»

في علم علي الا كقطرة في سبعة بحر .

فصل وروى النقاش ايضاً حديث تفسير لفظ الحمد فقال بعد اسناده عن ابن عباس قال قال لي علي « ع » يا ابا عباس اذا صليت عشاء الاخرة فالحقني الى الجبان قال فصليت وخفته وكانت ليلة مقمرة قال فقال لي ما تفسير الالف من الحمد والحمد جميعا قال فما علمت حرفا فيها اجيبه قال فتكلم في تفسيرها ساعة تامة ثم قال لي فما تفسير اللام من الحمد قال فقلت لا اعلم قال فتكلم في تفسيرها ساعة تامة ثم قال فما تفسير الميم من الحمد قال فقلت لا اعلم قال فتكلم في تفسيرها ساعة ثم قال فما تفسير الدال من الحمد قال قلت لا ادري فتكلم فيها الى ان برق عمود الفجر قال فقال لي قم يا ابا عباس الى منزلك نتاهب لفرضك فقامت وقد وعيت كما قال « ع » قال ثم تفكرت فاذا علمي بالقران في علم علي « ع » كالقراءة في المنفجر قال القراءة الغدير والمنفجر البحر .

اقول : انا فهل رأيت اعجب من قوم فيهم من القرابة والصحابة مولانا علي « ع » الذي كان في اول الاسلام والى حين دفن بعد « ص » يستغيث على المنابر ويسمع الحاضر ويبلغ الغابر بمثل هذه المقالة التي ذكرناها عن ابن عبد البر وغيره فلا يلزمونه ولا يسألونه ولا يقصده اهل البر والبحر ولا يأخذون عنه العلوم في القران وفيما سواه ويتركونه حتى يموت ويتركون ذريته العارفين بأسراره في الحياة وعند الوفاة الذين هم اعيان العقل الذين شهد بهم الصادقون من اهل العقل والنقل ان النبي {ص} قال اني مخاف فيكم الثقلين ما ان تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي فانها لن يفترقا حتي يردا على الخوض فلا يسألون عن معالمهم ولا يرجعون الى مراسهم ولا يجتمع الوفود لموسمهم ويقع التشبث باذيال قتادة ومجاهد وعطاء وما يدرون ما ذكروه ولا ما حصله خواص القرابة والصحابة واعيان اهل الاجابة والائابة الذين جاهدوا على الدين وكانوا اصل ما وصل اليها من اسرار رب العالمين ونحن نذكر ما حكاه



جدي ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في كتاب التبيان وحملته الثقية على  
الاقتصار عليه من تفصيل المكي من المدني والخلاف في اوقاته وما اقتصر  
عليه من الاقاويل في عدد آياته ونبده بما ذكروا انه نزل بمكة .

فنقول : ان سورة اجد مكية وهي سبع آيات وقال الطوسي مكية  
عن ابن عباس وقتادة ومدنية عن مجاهد وقيل انزلت من بين مكة  
والمدينة وقال جدي الطوسي سورة الانعام قال ابن عباس ومجاهد وقتادة  
وغيرهم انها مكية وقال زيد بن رومان بعضها مكي وبعضها مدني وعن  
شهر خوشب هي مكية الايتين منها قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم  
ولتي بعدها وهي خمس وستون آية كوفي وست في البصري وسبع في  
المدنيين وروي عن ابن عباس انها مكية غير ست آيات منها فانها مدنيات  
قل تعالوا اتل وايتان بعدها وقوله وما قدرنا لله حق قدره الى اخره  
والآية التي بعدها ومن اظلم ممن اوتى على الله كذبا وقل اوحى الي الى  
اخرها سورة الاعراف قال قتادة انها مكية وقال قوم هي مكية الاقوله  
واسألهم عن القرية الى اخر السورة وقال قوم هي بحكمة كلها وقال  
اخرى حر فان منها منسوخا ن احدثها خذ العفو والاخر قوله واعرض  
عن الجاهلین نشخ بالسيف وقال قوم ليست واحدة منها منسوخا بل لكل  
واحد منها موضع وهو الاقوى وهي مائتان وست آيات كوفي وخمس  
آيات مدنيات وبصري سورة يونس مائة وتسع ليس فيها خلاف وهي  
مكية في قول قتادة ومجاهد سورة يوسف مكية في قول قتادة ومجاهد  
وهي مائة واحدى عشر آية بلا خلاف في ذلك سورة ابراهيم قال قتادة  
هي مكية الايتين قوله الم ترى الى الذين بدلوا نعمة الله كفروا الى قوله  
وبش القرار وقال مجاهد هي مكية ليس فيها ناسخ ولا منسوخ وهي  
اثنان وخمسون آية في الكوفي واربع في المدني وآية في البصري سورة  
الحجر مكية في قول قتادة ومجاهد وهي تسع وتسعون آية بلا خلاف  
سورة النحل مكية الا آية والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا الا آية

وقال الشعبي نزلت بمكة الا قوله وان عاقبتهم الى اخرها وقال قتادة من اول  
 السورة الى قوله كن فيكون مكي وباقيها مدني وقال مجاهد اولها مكي  
 واخرها مدني وهي مائة وثمان وعشرون اية بلا خلاف سورة بني  
 اسرائيل هي مكية في قول قتادة ومجاهد وهي مائة واحدى عشرة اية  
 في الكوفي وعشر ايات في البصري والمدنيين سورة الكهف قال مجاهد  
 وقاتادة هي مكية وهي مائة وعشر ايات في الكوفي واحدى عشر في  
 البصري وخمس في المدنيين سورة مريم هي مكية في قول قتادة ومجاهد  
 وهي ثمان وتسعون اية في الكوفي والبصري والمدني وتسع ايات في عدد  
 اسماعيل سورة طه مكية في قول قتادة ومجاهد وهي مائة وخمس وثلاثون  
 اية في الكوفي واربع في المدنيين وايتان في البصري سورة الانبياء مكية  
 في قول قتادة ومجاهد وهي مائة واثنا عشر اية في الكوفي واحدى في  
 البصري والمدنيين سورة المؤمنين مكية بلا خلاف وهو قول قتادة ومجاهد  
 وهي مائة وثمانى عشر اية في الكوفي وتسع عشرة في البصري والمدنيين  
 وليس فيها ناسخ ولا منسوخ الا ما روى انهم كانوا يجيزون الالتفات  
 عينا وشمالا والى وراه فنسخ بقوله في صلواتهم خاشعون فلم يجزوا ان ينظر  
 الا الى موضع السجود سورة الفرقان قال مجاهد وقاتادة هي مكية وقال  
 ابن عباس نزلت ايتان بالمدينة من قوله لا يدعون مع الله الها اخر الى  
 قوله رحما وعددها سبع وتسعون اية ليس فيها خلاف سورة الشعراء قال  
 قتادة هي مكية وقيل اربع ايات مدنية من قوله والشعراء الى اخرها  
 وهي مائتان وسبع وعشرون اية في الكوفي والمدني والاوين وست في  
 البصري والمدني الأخير سورة النمل قال قتادة ومجاهد هي مكية ليس فيها  
 ناسخ ولا منسوخ وهي ثلاث وتسعون اية في الكوفي واربع في البصري  
 وخمس في المدنيين سورة القصص مكية في قول حسن البصري وعطاء  
 وعكرمة ومجاهد وقاتادة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ وقال ابن عباس  
 ان منها نزلت بالمدينة وقيل بالجحفة وهي قوله ان الذي فرض عليك

القرآن لرادك الى احدها وهي ثمان ايات سورة العنكبوت قال قوم هي  
مكية وقال قتادة العشر الاول مدني والباقي مكي وقال مجاهد هي مكية  
وهي تسع وستون اية بلا خلاف في جملتها وفي بعضها خلاف سورة  
الروم مكية في قول مجاهد وقاتادة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ وقال  
حسن البصري كلها مكية الا قوله فسبحان الله الى قوله تظهرون وهي  
ستون اية ليس في جملتها خلاف بين الكوفيين والبصريين والمدني الاول  
وفي بعضها خلاف وفي المدني الاخر تسع وخمسون اية سورة اقان وهي  
مكية في قول مجاهد وقاتادة وليس فيها ناسخ ولا منسوخ وقال حسن  
البصري هي مكية الا اية واحدة وهي قوله الذين يقيمون الصلوة  
ويؤنون الزكاة لان الصلوة والزكاة مدينتان وهي اربع وثلاثون اية في  
الكوفي والبصري وثلاث في المدنيين سورة لسجدة وهي مكية في قول  
مجاهد وقاتادة وغيرها وقال الكلبي ومقاتل ثلاث ايات منها مدنية قوله  
اهن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً الى تمام ثلاث ايات وهي ثلاثون اية في  
الكوفي وتسع وعشرون في البصري لان آلم بعدها اهل الكوفة اية فقط  
سورة سبأ هي مكية في قول مجاهد وقاتادة وحسن البصري وغيرهم ليس  
فيها ناسخ ولا منسوخ وقيل ان اية منها مدنية وهي قوله وبرى الذين  
اوتوا العلم وهي اربع وخمسون اية في الكوفي سورة الملائكة مكية في  
قول مجاهد وقاتادة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ وبه قال حسن البصري  
الا ايتين قوله ان الذين يتلون كتاب الله الى قوله ذلك هو الفضل الكبير  
وهي خمس واربعون اية في الكوفي والبصري والمدني الاول وفي الاخر  
ست واربعون اية سورة يس مكية في قول مجاهد وقاتادة وحسن  
البصري وليس فيها ناسخ ولا منسوخ وقال ابن عباس اية فيها مدنية  
وهي قوله واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله وهي ثلاث وثلاثون اية  
في الكوفي واثنتان في البصري والمدنيين سورة تصافات مكية في قول  
مجاهد وقاتادة وحسن البصري وهي مائة واثنان وثلاثون اية في الكوفي

والمدينين واحدى وثمانون في البصري وليس فيها ناسخ ولا منسوخ  
سورة ص مكية في قول مجاهد وقتادة وحسن البصري ليس فيها ناسخ  
ولا منسوخ وهي ثمان وثمانون اية في الكوفي وخمس وثمانون في  
البصري وست في المدني سورة الزمر وتسمى سورة العرف مكية في قول  
قتادة ومجاهد وحسن البصري ليس فيها ناسخ ولا منسوخ عدد آياتها  
خمس وسبعون اية في الكوفي وايتان في البصري والمدينين سورة المؤمن  
مكية في قول مجاهد وقتادة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ وقال حسن  
البصري هي مكية الا اية واحدة وهي قوله وسبح بحمد ربك يا اعشى  
والابكار يعني بذلك صلوة الفجر والمغرب وقد ثبت ان فرض الصلوات  
بالمدينة وهي خمس وثمانون اية في الكوفي واربع في المدينين وايتان في  
البصري سورة حم السجدة مكية في قول قتادة ومجاهد ليس فيها ناسخ  
ولا منسوخ وهي اربع وخمسون اية في الكوفي وثلاث في المدني وايتان  
في البصري سورة حمسق مكية في قول قتادة ومجاهد وليس فيها ناسخ  
ولا منسوخ وهي اربع وخمسون اية في الكوفي وخمس في البصري  
والمدينين سورة الزخرف مكية في قول قتادة ومجاهد وهي بضع وثمانون  
اية بلا خلاف في جماعتها سورة الدخان مكية في قول قتادة ومجاهد وهي  
تسع وخمسون اية في الكوفي وسبع في البصري وست في المدينين سورة  
الجمانية مكية في قول مجاهد وقتادة وهي سبع وثلاثون اية في الكوفي  
وست في البصري والمدينين سورة الاحقاف مكية بلا خلاف وهي خمس  
وثلاثون اية في الكوفي واربع وثلاثون في البصري والمدينين عند اهل  
الكوفة جميع اية اقل ولم يعدها لباقون والباقي بلا خلاف فيه سورة ق  
مكية وهي خمس واربعون اية بلا خلاف سورة الذاريات مكية بلا خلاف  
وهي ستون اية بلا خلاف سورة الطور مكية بلا خلاف وهي تسع  
واربعون في الكوفي وثمان في البصري وسبع في المدينين سورة التحريم  
مكية وهي اثنتان وستون اية في الكوفي وست في البصري والمدينين

سورة القمر مكية بلا خلاف وهي خمس وخمسون اية بلا خلاف سورة الواقعة مكية بلا خلاف وهي ست وتسعون اية في الكوفي وسبع في البصري وتسع في المدنيين سورة الملك مكية في قول ابن عباس والضحاك وعطاء وغيرهم وهي ثلاثون اية في الكوفي والبصري والمدني الاول واحدى وثلاثون في المدني الاخير سورة نون مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرهما وهي اثنتان وخمسون اية في الكوفي والمدنيين واحدى وخمسين اية في البصري سورة سأل سائل مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرهما وهي اربع واربعون اية بلا خلاف سورة نوح مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرهما وهي ثمان وعشرون اية في الكوفي وسبع في البصري وثلاث في المدنيين سورة الجن مكية في قول قتادة وابن عباس والضحاك وغيرهم وهي ثمان وعشرون اية وليس فيها خلاف سورة المزمل مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي عشرون اية في الكوفي والمدني الاول وتسع عشرة في البصري وثمان عشرة في المدني سورة المدثر مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية وهي خمسون وست ايات في الكوفي والبصري والمدني الاول وخمسون في المدني الاخير سورة القيامة مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي اربعون اية في الكوفي وتسع وثلاثون في البصري والمدنيين سورة الانسان مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرهما وقال قوم هي مدنية وهي احدى وثلاثون اية بلا خلاف .

يقول علي بن موسى بن طاوس ومن العجب العجيب انهم رويوا من طرق الفريقين ان المراد بنزل سورة هل اتى على الانسان مولانا علي وفاطمة والحسن والحسين وقد ذكرنا في كتابنا هذا بعض روايتهم لذلك ومن المعلوم ان الحسن والحسين { ع } كانت ولادتهما في المدينة ومع هذا فكأنهم نسوا ما رويوه على ليقين واقدموا على القول بان هذه السورة مكية وهو غلط عند العارفين سورة المرسلات مكية في قول ابن

عباس والضحاك وهي خمسون آية بلا خلاف عم يسألون مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي أربعون آية في الكوفي والمدنيين واحدى واربعون في البصري سورة النازعات مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ست واربعون آية في الكوفي وخمس في البصري والمدنيين سورة عبس مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي اثنتان واربعون آية في الكوفي والمدنيين واحدى واربعون في البصري سورة اذ الشمس كورت مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي تسع وعشرون آية بلا خلاف سورة انفطرت مكية بقول ابن عباس والضحاك وهي تسع عشر آية بلا خلاف سورة المطفنين مكية في قول ابن عباس والضحاك هي مدنية وهي ست وثلاثون آية بلا خلاف سورة اذ السماء انشقت مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي خمس وعشرون آية في الكوفي والمدنيين وثلاث وعشرون آية في البصري سورة لبروج مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي اثنتان وعشرون آية بلا خلاف سورة الطارق مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي سبع عشر آية في الكوفي والبصري والمدني الاخير وست عشر في المدني الاول سورة الاعلى مكية في قول ابن عباس والضحاك هي تسع عشرة آية بلا خلاف سورة الغاشية مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ست وعشرون آية بلا خلاف سورة الفجر مكية في قول ابن عباس والضحاك هي مدنية وهي ثلاثون آية في الكوفي وتسع وعشرون في البصري واثنتان وثلاثون في المدنيين سورة البلد مكية في قول ابن عباس والضحاك انزلت حين افتتحت مكة وهي عشرون آية بلا خلاف سورة والشمس وضحيها مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي خمس عشرة آية في الكوفي والبصري وستة عشرة في المدنيين سورة الليل مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي عشرون آية بلا خلاف سورة الضحى مكية في قول ابن عباس والضحاك في احدى عشر آية بلا خلاف سورة الم نشرح



مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ثمان آيات بلا خلاف سورة التين  
مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ثمان آيات بلا خلاف سورة  
اقرأ باسم ربك مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي تسع عشرة آية  
في الكوفي والبصري وعشرون آية في المدنيين سورة القدر مكية في  
قول الضحاك وقال عطاء الخراساني وهي خمس آيات بلا خلاف سورة  
العايات مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية وهي إحدى  
عشر آية في الكوفي وعشرة في المدنيين وثمان في البصري سورة  
الهيكم مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي أربع آيات بلا خلاف  
في جملتها وإن اختلفوا في تفصيلها سورة الهمزة مكية في قول ابن  
عباس والضحاك وهي تسع آيات بلا خلاف سورة الفيل مكية في قول  
ابن عباس والضحاك وهي خمس آيات بلا خلاف سورة الأيلاف مكية في  
قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية وهي أربع آيات في الكوفي  
والبصري وخمس آيات في المدنيين سورة أرايت مكية في قول ابن عباس  
وقال الضحاك مدنية وهي سبع آيات في الكوفي والبصري وست في المدنيين  
سورة الكوثر مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك مدنية وهي ثلاث  
بلا خلاف سورة قل يا أيها الكافرون مكية في قول ابن عباس وقال  
الضحاك مدنية وهي ست آيات بلا خلاف سورة نبت مكية في قول ابن  
عباس والضحاك وهي خمس آيات بلا خلاف سورة الإخلاص مكية  
في قول ابن عباس وقال الضحاك مدنية وهي أربع آيات بلا خلاف سورة  
الفاق مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك مدنية وهي خمس آيات بلا  
خلاف سورة الناس مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ست آيات  
بلا خلاف .

بقول علي بن موسى بن طاووس ومن عجيب هذه المقالة عن ابن عباس  
أنه علموا أنه ما كان بالغاً وأعلى ما كان موجوداً بمكة عند نزول السور  
المكية وإنما رواها عن غيره ممن حضرها فهاذا ذكرها القرابة والصحابة

الذين رواها ابن عباس عنهم وحملوا ذكرهم بهذا المقدار وكان زيادة في قوة النقل والاثار .

فصل فيما ذكره مما نزل من القرآن بالمدينة على ما وجدناه ورويناه  
عن جدي الطوسي سورة البقرة كلها مدنية وهي مائتان وست وثمانون  
آية في الكوفي وست في البصري وخمس في المدني وروى ان قول وانتقوا  
يوماً ترجعون فيه الى الله نزلت بمكة في حجة الوداع سورة آل عمران  
مائة آية في الكوفي وروى عن ابن عباس وقتادة ومجاهد وجميع المفسرين  
ان هذه السورة مدنية سورة النساء مائة وستة وسبعون آية الكوفي وخمس  
وسبعون في البصري والمدني وهي كلها مدني وقال بعضهم الآية وهي قوله  
ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهليها فان هذه الآية نزلت بمكة  
عند فتحها سورة المائدة مدنية في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وقال  
جعفر بن مبشر هي مدنية الا قوله اليوم اكملت لكم دينكم في حجة  
الوداع وقال الشعبي نزلت اليوم اكملت لكم دينكم والنبي « ص » واقف  
على راحلته في حجة الوداع .

يقول علي بن موسى بن طاوس وقد روينا في هذا الكتاب وكتاب  
الطرائف { وكتاب الاقبال من طرق المخالفين لأهل البيت « ع » يوم  
غدير خم نزولها عند النص من النبي « ص » على مولانا علي « ع » بالولاية  
وهو اليق بصورة الخال عند ذوي العناية والرعاية وقال ابن عمر آخر  
سورة نزلت في المدينة وهي مائة وعشرون آية كوفي وانتشار  
وعشرون بالمدينين وثلاث وعشرون في البصريين سورة الانفال مدنية في  
قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وحكى عن ابن عباس انها مدنية الاتسع  
آيات وروى عن ابن عباس ان الانفال نزلت في بدر وهي سبع وسبعون  
آية في الشامي وستة في البصري والمدينين وخمس وسبعون آية في الكوفي  
سورة برائة مدنية وهي مائة وتسع وعشرون آية في الكوفي وثلاثون في  
البصري والمدينين قال قتادة ومجاهد وعثمان هي مدنية وهي الى ما نزل

الرتد قال قتادة هي مدينة الا اية منها فانها مكية وهي قوله ولا يزال  
الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة وقال مجاهد هي مكية وليس  
فيها ناسخ ولا منسوخ وهي ثلاث واربعون اية في الكوفي واربع في  
المدنيين وخمس في البصري الحج قال قتادة هي مدينة الا اربع ايات فانها  
مكيات ومن قوله وما ارسلنا من رسول ولا نبي الى قوله عذاب مقيم  
وقال مجاهد والعباس بن ابي ربيعة هي مدينة كلها وهي ثمان وسبعون اية  
في الكوفي وست في المدنيين وخمس في البصري النور مدينة بلا خلاف وهي  
اربع وستون اية في البصري والكوفي اثنتان وسبعون في المدنيين سورة  
الاحزاب مدينة في قول مجاهد وحسن البصري وهي ثلاث وسبعون اية  
بلا خلاف الفتح مدينة بلا خلاف وهي تسع وعشرون اية بلا خلاف  
الحجرات مدينة الا اية واحدة قوله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم الى  
اخرها وقال قوم كلها مدينة وهي ثمان عشرة اية بلا خلاف الحديد  
مدينة بلا خلاف وهي تسع وعشرون اية في الكوفي والبصري وثمان  
وعشرون في المدنيين المجادلة مدينة بلا خلاف وهي اثنتان وعشرون اية  
في الكوفي والبصري والمدني الاول واحد وعشرون في المدني الاخر  
الحشر مدينة بلا خلاف وهي اربع وعشرون بلا خلاف الممتحنة  
مدينة بلا خلاف وهي ثلاث عشرة اية الصف مدينة بلا خلاف وهي  
اربع عشرة اية بلا خلاف سورة الجمعة مدينة وهي احدى عشرة اية  
ليس فيها خلاف وقال ابن عباس والضحاك هي مكية سورة المنافقين  
مدينة بلا خلاف وهو قول ابن عباس وعطاء والضحاك ومجاهد وهي  
احدى عشر اية بلا خلاف سورة التغابن مدينة بلا خلاف وفي قول ابن  
عباس وعطاء والضحاك وهي ثمان عشرة اية بلا خلاف سورة الطلاق  
مدينة في قول ابن عباس وعطاء والضحاك وغيرها وهي اثنتا عشرة  
اية في الكوفي والمدنيين وعشرة في البصري سورة التحريم مدينة في قول  
ابن عباس والضحاك وغيرها وهي اثنتا عشرة اية بلا خلاف سورة

تكن مدينة في قول ابن عباس وقال الضحاك وهي ثمان ايات في الكوفي والمدنيين وتسع ايات في البصري سورة الزلزلة مدينة في قول ابن عباس وقال الضحاك مكية وهي ثمان ايات في الكوفي والمدنيين وتسع ايات في البصري والمدني الاخير سورة النصر مدينة في قول ابن عباس والضحاك وهي ثلاث ايات بلا خلاف .

يقول : علي بن موسى بن طاوس واعلم ان عبد الله ابن عباس تلميذ مولانا علي بن ابي طالب « ع » ولعل اكثر الاحاديث التي رواها عن النبي « ص » كانت عن مولانا علي عن النبي « ص » فلم يذكر ابن عباس مولانا علياً « ع » لأجل ما رأي من الحسد له والحيف عليه تخاف ان لا تنقل الاخبار عنه اذا اسندها اليه وانما احتمل الحال مثل هذا التويل لان مصنف كتاب الاستيعاب ذكر ما كنا اشرفنا اليه ان عبد الله ابن عباس قال توفي رسول الله « ص » وانا ابن عشرين وقد قرأت الحكم يعني المفصل وهو اعرف بعمره وروى عن غيره انه كان له عند وفاة النبي « ص » ثلاث عشرة سنة فهل ترى ابن عشرين وابن ثلاث عشرة سنة ممن يذكره كما اسنده عبد الله ابن عباس عن النبي « ص » يحفظ القظة وتفاحيله بغير واسطة ممن يحرى قوله مجرى قول رسول الله « ص » اقول : واما ابن عباس كان تلميذ مولانا امير المؤمنين علي « ع » فهو من الامور المشهورة بين الاملاء وقد ذكر محمد بن عمر الرازي في كتاب الاربعين ما هذا القظة ومنها علم التفسير وابن عباس رئيس المفسرين وهو كان تلميذ علي بن ابي طالب .

اقول : والظاهر في الروايات التي اطبق على نقلها المخالف والمؤلف انه ما كان سبب هذا الاختلاف والضلال بعد مفارقة الثقل الذين قرنهم النبي « ص » بكتاب الله الا منع النبي « ص » من الصحيفة التي اراد ان يكتبها عند وفاته فانهم رويوا في صحيح البخاري ومسلم ومن الجمع بين الصحيحين للحميدي وفي الحديث الرابع من المتفق عليه من مسند عبد الله

ابن عباس انه قال لما احتضر النبي \* ص \* وفي بيته رجال فيهم عمر بن الخطاب فقال النبي \* ص \* هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابداً فقروا يا رسول الله ان النبي قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسيكم كتاباً رسماً وفي الجزء الثاني من صحيح مسلم ان رسول الله \* ص \* هجر قال الخليلي وفي حديث البخاري ومسلم ما هذا لفظه فاختلف الحاضرون في النبي \* ص \* بعضهم يقول القول ما قاله النبي \* ص \* فقولوا اليه كتاباً ومنهم من يقول القول ما قاله عمر فلهذا اكثرنا اللفظ والاختلاف قال النبي \* ص \* قوموا عني ولا يذهبني عندي التنازع ثم قال كان عبد الله ان عباس يبكي حتى تمل دموعه الحصى وقال يوم الخميس وما يوم الخميس فان راوي الحديث فقالت يا ابن عباس وما يوم الخميس فتذكر عبد الله ابن عباس يوم منع رسول الله \* ص \* من ذلك الكتاب وكان عبد الله ابن عباس يقول البرية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين كتابه .  
اقول : فهذا كما رويوه قد كان سبب ما حصل من ضلال المسلمين ولقد صدق عبد الله ابن عباس في شكك وشهادته بتعظيم تلك الرزية فانه . . . شاهدناه ما حصلناه بعده فيه من الاختلاف في تفسير لقرآن وامور الدين لعل كان بكائه وبكاه غيره اعظم ما بلغوا اليه فاننا لله واننا اليه راجعون .

فصل ومن عجيب ما جرى ايضاً على الاسلام انه قد وقع هذا الاختلاف ما اتفق في عصر من الاعصار ان يجتمع خواص العلماء الموصوفين بالورع والاعتبار ويتناظروا ويتفقوا على قول واحد فيما لا يعتمل الا قولاً واحداً ولا اتفق ان يحكمهم بعض ملوك الاسلام اجتماعاً كاملاً وان يتوافقوا على هذا الاختلاف والافتراق وصار شبهة وتحيراً عند كثير من اهل الانصاف والوفاق مع ما رويوه ان امة النبي \* ص \* تفرق ثلاث وسبعين فرقة واحدة ناجية واثنتان وسبعون في النار فكيف جاز وشاع ترك الاجتماع وكشف الحق مع ما يتضمنه هذا الحديث من

الاحطار قالوا يجب على كل ذي احتياط واستظهار ترك التقليد وتحقيق الامور  
من الجمع عليه وقد اوضحنا عن ذلك في كتاب الطرائف بما هدانا الله  
اليه ودلنا عليه .

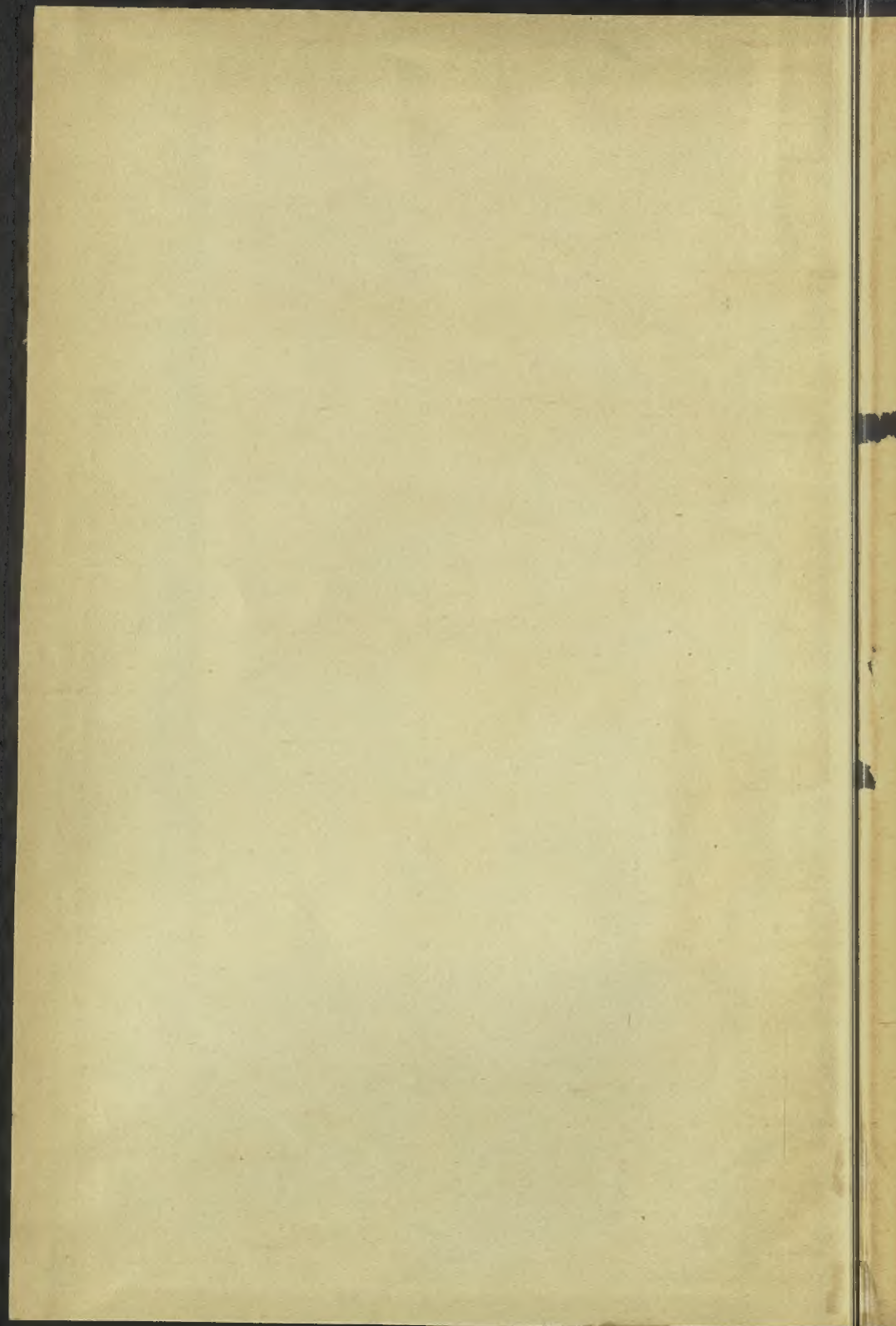
فصل فيما نذكره من التذبيح على معجزات القران وايات صاحب القران  
بقول : علي بن موسى بن جعفر بن محمد الطائوس هذا ما بلغ اليه  
من كتاب سعد السعود وحيث قد انتهينا الى اخر الجزء الاول بعنايتي  
واجب الوجود وشرف بما عرف ولطف بما كشف فنحن ذا كرون بالله  
جل جلاله والله كلمات يسيرة تتضمن تذهبات كثيرة على بعض معجزات  
القران وايات اصحاب ثمران على ما يفتح على خاطرنا الان من مراحم  
من خلق الانسان وعلمه .

فبقول : ان قوله جل جلاله في التحدي بالكتاب العزيز كله او بعشر  
سور منه او سورة من مثله وفي منع الله تعالى الذين هم تحادهم ان يجتمعوا  
عند النبي \* ص \* ويقولوا في المعارضة فيه ما وصل جمهم اليه وشبهوا  
بذلك في معارضته وبصير شبهة مع بقاء نبوته لايات باهرة وحجج قاهرة  
وايضاحا ان هذا المنع من مالك العقول والقلوب القاصرة ومن ذلك انهم  
حيث لم يحضروا عنده \* ص \* لهذا المهم الذي كانوا يتواصلون به في  
التلبس عليه لما الذي منعهم ان يجتمعوا عند بعض قرابته او بعض صحبائه  
ويقولوا ما يقدرون عليه او يقول كل واحد منهم بحسب قدرته لولا ان  
الله صرفهم بعنايته .

بقول : محمد بن عبد الحسين الرشتي النجفي هذا تمام ما في النسخة التي  
نسخت هذه منها وكانت نسخة سقيمة فيها سقط وتصحيف وانفق لي  
تفراغ في سنة ١٣٦٥ هجرية في النجف الاشرف .

وقد قوبلت على نسخة العلامة الجليل الشيخ شير محمد بن صفر علي الجورقاني  
ادام الله ظله في شهر ذي القعدة الحرام سنة ١٣٦٥ في النجف الاشرف .





**DATE DUE**

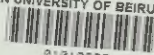


297.207:T23sA:c.1

الطاووسي، أبو القاسم علي بن موسى

سعد السعود

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01010000



AMERICAN  
UNIVERSITY OF BEIRUT



